



MGI
.Q2257mf

38

MG1

.Q2237mf

INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES

38214

★

McGILL
UNIVERSITY

3809033

Qannawjī, Siddiq Hasan Khān

Majmū'ah-i falāva

Ry.

مجموعہ فقہی احکام

مصنف جناب سید نواب محمد صدیق حسن خان صاحب مرحوم والشی رائے پٹیل

مضمون کتاب	مضمون کتاب
فتویٰ احکام ولایت نابالغین	فتویٰ احکام قربانی کا
فتویٰ اس امر کا کہ غرض الیدین کرنے والے اور چوتھین	فتویٰ احکام عقیقہ کا
پہنکر نماز پٹھنے والے کو کچھ سے نکال لینا تو اب	فتویٰ احکام استعمال و تقریر کمال
سے یا گاہ	قربانی و عقیقہ کا
فتویٰ جان بچھ کر نماز پڑھنے والے کو کچھ ہونے کا	فتویٰ احکام صدقہ الفطر کا
فتویٰ یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا دور کرنے کا	فتویٰ احکام صاع یعنی پیسہ یا نہ کا
اور بغداد کی طرف نہ کر کے گیارہ قدم چلنے	فتویٰ سنت فرائض کا ہونے جماعت کے
اور پیران پر کے نام کی گیارہ سوین کر بولوں	فتویٰ بعد سنت فجب کے لیٹنے کا
دیگر مشرکوں کے پیچھے نماز نہ دست نہ ہونا	فتویٰ رکعتوں اور بادینا کے پیچھے نماز پڑھنے کا
فتویٰ مغلدون کے یعنی ایک امام کی تقلید	فتویٰ دلالت نام کے پیچھے نماز پڑھنے کا
کرنے والوں کے پیچھے نماز نہ درست	فتویٰ عقود الزجر کا یعنی سخت کو شوہر کا
ہونے کا۔	حال معلوم ہو کہ وہ رہ گیا یا بالباب یا گیا ہو
فتویٰ جماعت کچھ ہو جانے بعد سنتوں کا	فتویٰ جبکہ رکعتوں کا سجدوں میں
پڑھنا منع ہونے کا۔	فتویٰ نفل سو لو دو فاتحہ وغیرہ کا
پہننا زیور سونے چاندی کا جائز یا نہ ہونے	فتویٰ اس امر کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسا ہے
کے بیان میں	فتویٰ احکام کچھ چور یا کچھوں کے لگانے کا

شیخ احمد الدشتی علیہ الرحمہ تبارک و تعالیٰ کی تصنیف
 درمطبع احمدی لاہور طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پہلا فتوہ احکام قربانی کا۔

سوال

احکام قربانی کے کیا کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادیں

جواب

اضحیٰ یعنی قربانی میں اختلاف ہے کہ واجب ہو کہ نہ ہو صحیح و معتق یہی ہے کہ سنت ہو کہ نہ ہے اور یہی مذہب جمہور کلمہ ہے اور بخاری میں ایک باب اسکی سنت کا منع کیا ہے اور یہی ولال کو سنت پر میں بخوف تطویل اخصار کیا۔ واجب نہیں ہے کیونکہ وجوب پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور نہ کسی صحابی سے وجوب مقول ہے۔ اور حدیث جو ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص باوجود قدرت کے قربانی نہ کرے وہ ہمارے صلی میں نہ حاضر ہو **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ ذَكَرَ يَصِيحُ فَلَا يَقْرَبُ مَصَلَاَنَا** **رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ** اول تو اس کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے اصوب یہی ہے کہ موقوف ہے دوسرے اس کے وجوب نہیں نکلتا بلکہ ناکید نکلتی ہے۔ جیسا کہ کچے بیاز وغیرہ کے کہانے میں فرمایا کہ مسجد میں کہا کرناؤ۔ حالانکہ بالاتفاق اس سے حرمت نہیں نکلتی۔ سیواسطے حضرت سہل ثنابت ہے کہ لایحی علی من لم فہم یسلم اور سنت و دلائل سے ثابت ہو چکی تفصیل بیان اخصار انہیں کی گئی۔

قَالَ الْمُخَافِطُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي وَكَانَتْهُ مُتَرَجِّمٌ بِالسُّنَّةِ لِإِشَادَةِ ابْنِ مُحَافَظَةٍ مَنْ قَالَ وَجُوبُهَا
قَالَ ابْنُ حَزْمٍ لَا يَصِحُّ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهَا وَاجِبَةٌ وَصَحَّاحُهَا غَيْرُ وَاجِبَةٍ عَنْ أَحَدٍ
وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ هِيَ سُنَّةٌ غَيْرُ مَرْخُصَةٍ فِي تَرْكِهَا وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ دَيْهٌ نَاخِذٌ وَلَيْسَ فِي

الْاِتِّفَاقُ مَا يَدُلُّ عَلَى دُجُوبِهَا اَنْتَهَى اَقْرَبُ مَا يُمْسِكُ بِهِ لِلدُّجُوبِ حَدِيثُ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ
 رَجُلَةٍ مِنْ دُجَدِ سَعَةِ فَلَمْ يُعَيَّرْ فَلَا يَقْرَأَنَّ مَصْلًا نَا اَعْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَاحْمَدُ وَرِجَالُهُ
 يَفْقَهُونَ لَكِنْ اِخْتَلَفَ فِي رَفْعِهِ وَوَقْفِهِ وَالْمَوْقُوفُ اَشْبَهُ بِالصَّوَابِ لَهُ الطَّحَاوِيُّ وَغَيْرُهُ
 رَفَعَهُ ذَلِكَ قَلِيلٌ صَحِيحًا فِي الدُّجُوبِ اَنْتَهَى مُلْكُهَا تَرْجَمَهُ كَمَا حَافِظُ ابْنِ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي
 مِثْلُ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ
 طَرَفُ اِشْرَافِهِ كَرَنَ كُوَابِنِ حَرَمٍ نَبِيَّ صَحَابِيٍّ سَوَّحَتْ كُوَابِنِ بُوَيْجَا كَهَنُونَ فِي قُرْبَانِي كُو
 وَاجِبُ كَمَا هُوَ اَوْ رِسْكَ وَاجِبٌ هُوَ صَحِيحٌ طَوْرُ يَرْثِي بَابُ اَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنِ ثِيَابِي نَسَبُ مَرُورِي
 كَهَنُونَ قُرْبَانِي اِيسَى سُنَنِ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ
 اَوْ اَنَّا رَمِينُ كُوَابِنِ اِيسَى بَابُ نَقُولُ نَبِينُ جَوَاكُ دُجُوبُ بِرَدِّ لَالَتِ كَرَنِي هُوَ اَوْ دُجُوبُ كِي دِيلُون
 مِثْلُ سَعَةِ زِيَادَةُ قُرْبَانِي بُوَيْجَا رِثَةُ كِي مَرْفُوعُ حَدِيثُ بُوَيْجَا كَهَنُونَ كُوَابِنِ بُوَيْجَا كَهَنُونَ كُوَابِنِ بُوَيْجَا
 عِيَدُ كَاهُ كِي پَاسَنُ اَمَامُ بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنِ ثِيَابِي نَسَبُ مَرُورِي
 اَكِي مَرْفُوعُ اَوْ مَوْقُوفُ هُوَسْتِي مِثْلُ اِخْتِلَافِ هُوَ اَوْ مَوْقُوفُ زِيَادَةُ هَيْكُ مَعْلُومُ هُونِي هِي اَمَامُ
 طَحَاوِيٍّ كَا قَوْلُ هِي اَوْ لَوْ كُونُ نِي اَكُو مَرْفُوعُ كِي هِي لَكِنْ يَهْدِيثُ دُجُوبُ مِثْلُ صَحِيحُ نَبِينُ -
 فَتْحُ الْبَارِي كَا خِلَاصُهُ تَامُ هُوَ - اَوْ اَكِي لِي صَاحِبُ نَصَابُ زَكُوَّةُ هُونَا هِي شَرْطُ نَبِينُ هِي كِي نُوَكُ
 كُوَابِنِ دِيلُ اِسْ شَرْطُ نَبِينُ هِي - بَلَكُ صَرْنُ اِسْتِطَاعَتِ اِيعْنِي قَدْرَتِ هُونِي جَابِي هِي جَابِي اَكِي هِي
 اَبُو هُرَيْرَةَ نَذَرُ مِثْلُ كَمَا لَا يَخْنِي اَوْ اَقَاتِ اِيعْنِي مَافِرُ هُونَا هِي شَرْطُ نَبِينُ هِي كِي نُوَكُ اِسْبَرُ هِي كُوَابِنِ
 دِيلُ نَبِينُ هِي بَلَكُ دِيلُ هِي اُرْ كَا خِلَافُ ثَابِتُ هِي كِي بَخَّارِي فِي سُنَنِ ابْنِ حَجَرٍ اَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنِ ثِيَابِي
 مَنَعَهُ كِي هِي اَوْ اَسْ مِثْلُ حَدِيثُ لَا يَابِي هِي كِي اَنْخَضَرْتُ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نِي مَرْفُوعُ مِثْلُ قُرْبَانِي كِي
 رِبَابُ اَلْاَنْحِيَةِ يَلْمُ مَسَافِرَ اَلْاَنْكَلَةِ فَيُؤْشِرُ اِلَى خِلَافَتِهِ مَنْ قَالَ اِنَّ اَلْمَسَافِرَ لَآ اَنْحِيَةَ
 عَلَيْهِ اَنْتَهَى مَا فِي فَتْحِ الْبَارِي بَابُ مَسَافِرُ اَوْ مَوْقُوفُ كُوَابِنِ كَرَنَا اَسْمَانُ لَوْ كُونُ كِي خِلَافُ كِي طَرَفُ
 هِي جَوَاكُ مِثْلُ مَسَافِرُ قُرْبَانِي نَبِينُ فَتْحُ الْبَارِي كَا قَوْلُ تَامُ هُوَ - اِسْ سَعَةِ مَنَعَهُ هُوَ هِي -
 كَا قَاتِ شَرْطُ نَبِينُ هِي كَمَا لَا يَخْنِي - اَوْ نَذَرُ هِي خَفِي مِثْلُ وَاجِبِي هِي صَاحِبُ نَصَابُ كُوَابِنِ جَابِي اَكِي هِي
 ظَرْفُ مِثْلُ طَرَفُ كِي مَسَافِرُ هُوَ اَلْاَنْحِيَةُ وَاجِبَةُ عَلَى كُلِّ حَيْثُ مَسْلُوكٍ مُقِيمٍ مُؤَمِّرٍ فِي يَوْمٍ

اَلَا تَحْجُّ عَنْ نَفْسِكَ عَنْ وَلَدِكَ الصَّغَارِ وَالْيَتَامَىٰ لِمَا رَوَيْنَا مِنْ شَرِّ طَرِيقِ السَّعَةِ وَمَقْدَارِهَا
 مَا يَحِبُّ بِهِ صَدَقَةُ الْفِطْرِ اَنْحَلِي مَا فِي الْيَهْدَايَةِ مِنْكَ مَا يَقْدِرُ الْحَاجَةُ تَرْجُمَهُ قُرْبَانِي وَجِب
 ہے ہر آزاد مسلمان فقیر تو نگر پر عید، اضحیٰ کے دن اپنی جان سے اور اپنے چہرے پہنچون اور عورتوں سے
 بدلیل اس حدیث کے جو ہم نے نو نگر کی کی شرط ہونے میں روایت کی اور اس نو نگر کی کا مقدار وہ ہے جس
 صدقہ فطر واجب نہ ہے۔ ہدایہ کا خلاصہ بقدر حاجت تمام ہوا۔ اور جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھے اسکو
 چاہیے کہ جب ذبح کا چاندیکے تب قربانی کرنے تک سروریش کا بال ناخن وغیرہ نہ لے۔ **عَنْ**
أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَإِذَا رَأَيْتُمْ هَذَا لَذِي الْحُجَّةِ وَأَرَادَ
أَحَدُكُمْ أَنْ يُصْبِحَ فَلْيُكْسِلْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَطْفَارِهِ دَوَاكِلَ الْجَمَاعَةِ وَلَا الْبُخَارَىٰ كَذَا فِي مُنْتَقَى
 اَلْأَخْبَارِ تَرْجُمہ اس حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم ذبح کا چاندیکو
 اور کوئی تم میں سے قربانی دینا چاہے۔ تو وہ اپنے بال اور ناخن لوار سے باز رہے۔ اسکو سو بخاری
 کے جماعت میں روایت کیا۔ ایسا ہی ہے منتقی الاخبار میں۔ اور وقت اسکا بعد نماز کے ہے قبل نماز
 نے نہیں جائز اگر کوئی قبل نماز کے کرے گا تو صحیح نہ ہوگا دوسرا کہ ناہوگا کیونکہ بخاری میں باب
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شست، کہ پہلے نماز پڑھے پھر قربانی کرے
 اور جس نے پہلے نماز کے قربانی کی اسکی قربانی صحیح نہ ہوئی وہ اس کے کمانیکا گوشت ہو دوسری قربانی
 کرے **عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَإِذَا رَأَيْتُمْ هَذَا لَذِي الْحُجَّةِ وَأَرَادَ**
أَحَدُكُمْ أَنْ يُصْبِحَ فَلْيُكْسِلْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَطْفَارِهِ دَوَاكِلَ الْجَمَاعَةِ وَلَا الْبُخَارَىٰ كَذَا فِي مُنْتَقَى
 اَلْأَخْبَارِ تَرْجُمہ اس حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم ذبح کا چاندیکو
 اور کوئی تم میں سے قربانی دینا چاہے۔ تو وہ اپنے بال اور ناخن لوار سے باز رہے۔ اسکو سو بخاری
 کے جماعت میں روایت کیا۔ ایسا ہی ہے منتقی الاخبار میں۔ اور وقت اسکا بعد نماز کے ہے قبل نماز
 نے نہیں جائز اگر کوئی قبل نماز کے کرے گا تو صحیح نہ ہوگا دوسرا کہ ناہوگا کیونکہ بخاری میں باب
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شست، کہ پہلے نماز پڑھے پھر قربانی کرے
 اور جس نے پہلے نماز کے قربانی کی اسکی قربانی صحیح نہ ہوئی وہ اس کے کمانیکا گوشت ہو دوسری قربانی
 کرے **عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَإِذَا رَأَيْتُمْ هَذَا لَذِي الْحُجَّةِ وَأَرَادَ**
أَحَدُكُمْ أَنْ يُصْبِحَ فَلْيُكْسِلْ عَنْ شَعْرِهِ وَأَطْفَارِهِ دَوَاكِلَ الْجَمَاعَةِ وَلَا الْبُخَارَىٰ كَذَا فِي مُنْتَقَى
 اَلْأَخْبَارِ تَرْجُمہ اس حدیث سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم ذبح کا چاندیکو
 اور کوئی تم میں سے قربانی دینا چاہے۔ تو وہ اپنے بال اور ناخن لوار سے باز رہے۔ اسکو سو بخاری
 کے جماعت میں روایت کیا۔ ایسا ہی ہے منتقی الاخبار میں۔ اور وقت اسکا بعد نماز کے ہے قبل نماز
 نے نہیں جائز اگر کوئی قبل نماز کے کرے گا تو صحیح نہ ہوگا دوسرا کہ ناہوگا کیونکہ بخاری میں باب
 سے روایت ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شست، کہ پہلے نماز پڑھے پھر قربانی کرے
 اور جس نے پہلے نماز کے قربانی کی اسکی قربانی صحیح نہ ہوئی وہ اس کے کمانیکا گوشت ہو دوسری قربانی
 کرے

کا پانچ سال در چہا شروع ہونا چاہیے اور بیتر ایک سال سے کم کا ہی جائز ہے بشرط اس کے کہ خود
موٹا اور تازہ ہو کہ سال بہر کا معلوم ہوتا ہو۔ اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے کہ سال سے کم کی قربانی
نکر اور ضرورت کے وقت بیتر کا جزدہ کر لو **عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ**
صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز ذلک الا مئیسۃ الا ان یفسر علیہ کہ فذلک یحیی احد عذ من الضاد
رواہ الجماعۃ الا البخاری کذا فی مستتق **الاکبار ترجمہ جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ**
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قربانی نہیں جائز کر دو دندے کی۔ ان اگر دو دندہ میت نہ ہو تو بیتر کی قسم جزدہ
یعنی جسکی عمر چھ ماہ سے زائد ہو ذبح کر لو۔ یوں بخاری کے جامع نے اسکو ردایت کیا اسطرح ہے
متفق الاخبار میں اور نہ ہر جائز میں سونے کو کہتے ہیں اور نہ کہتے ہیں بکری میں و جو ایک سال کا ہو دوسر شروع۔
اور گائے ہمیں میں دو سال کی تو بیتر شروع اور نوٹ کا جو پانچ سال کا ہو چہا شروع۔ **قوله الا مئیسۃ**
قال العلما المئیسۃ فی الذبی من کل شیء من الابل والبقر والغنم نضحی ما فی
نبیل الا وکارد الذبی من الشاة ما دخل فی السنۃ الثانیۃ کذا فی مقرر دایت القرآن
للاعام الساعی نقایم احسنین وهو المقدم علی الغنم والفاہ فی ناصیر الدین
البیضاوی ترجمہ یہ جو حدیث میں ہے الامتہ تو علماء نے کہا ہے کہ ستر دندہ ہے ہر جنس
اونٹ اور گائی اور بکری سے (نبیل، اور شنی بکری سے وہ جو دوسرے برس میں داخل ہو
اسی طرح ہے ہفروات القرآن میں جو امام راعی جمہین کی تالیف ہے، اور انکا زمانہ امام غزالی اند
قاضی ناصر الدین بیضاوی مقدم۔ **متعلقہ الارب میں ہے شنی یعنی ستر د سال ششم در اندہ اتھے**
والذبی فی البقر من المعز بن سنۃ ومن البقر بن سنۃ ومن الابل ابن خمس سنین
ویدخل فی البقر ایماوس کا کہ من عنینہ آتی ما فی الہدایۃ ترجمہ شنی جنس بیتر
بکری سے سال بہر کا ہے اور گائے کی جنس دو برس کا اور اونٹ کی جنس سے پانچ برس کا اور گا
میں ہمیں بھی داخل ہے کیونکہ وہ بھی اسی جنس سے ہدایہ، اور جزدہ بیتر میں سے کہو کہتے
ہیں جو سال سے کم ہو۔ **الحمد عن الطان ما تمت لہ یسنۃ اشہرق مذهب الفقہاء ودکا**
الترغفر فی دہم اللہ علیہ انہ ابن سبعا اشہرق انھی ما فی الہدایۃ ترجمہ جزدہ بیتر کی
جنس فقہار کے مذہب میں وہ ہے جسکی چھ مہینے ختم ہو جاوین اور عفرانی روح نے ذکر کیا ہے

۴
نہی جزیں
متعلقہ جزیں
دو برس کا
میں سال
ترجمہ
جابر سے

وہ سات چہینے کا ہے (ہل ایلہ) اگر بشر طر مذکور قالوا ہذا آذ اکانت عظیمۃ یحییٰ کو
 خلیط بالثنا یا ایستہ علی الناصر من بعید انتہی ما فی لہذا یتہ ترجمہ ملارنے کہا ہے
 یہ یعنی جذبہ کی قربانی کا جائز ہونا اس وقت جب بڑی ہو ایسی کہ اگر دو دن میں ملا دی جاوے
 تو دور سے دیکھنے والے پر شبہ ہو جاوے یعنی دونی ہی معلوم ہو (ہل ایلہ) اور بشر طر ہے
 کہ جانور قربانی کا اتنے عیوب خالی ہو اول یہ کہ سینگ اسکی آدھی یا آدھے سے زیادہ نہ کٹی ہو
 دوسرے اسطرح کان کٹنا نہ ہو تیسرے کا نایا اندھا نہ ہو چوتھے یہ کہ ظاہر ننگرا نہ ہو پانچویں یہ کہ
 بہت بیمار نہ ہو چھٹے یہ کہ اتنا بوڑھا نہ ہو کہ اسکی ہڈی کا گو دانہ باقی رہے ہوسا توین یہ کہ اسکا کان
 نہ پٹا ہو **عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ تَعْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَن يَضْحَكُ
 بِأَعْضَابِ الْقَرْنِ وَالْأُذُنِ قَالَ قَتَادَةُ قَدْ كَرِهْتُ لِسَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ فَقَالَ الضُّبُّ الْبَصْفُ
 فَكَثُرَ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُ الْخَمْسَةُ وَصَحَّحَهُ الزَّمَذِيُّ لَكِنْ إِنَّ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ قَتَادَةَ
 إِلَى آخِرِهِ **وَعَنْ** الْبَرَاءِ بْنِ عَارِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ
 لَا يَجُوزُ فِي الْأَضْلَاحِ الْبَيِّنُ عَوْرَتُهَا وَالْبَيْضَةُ الْبَيِّنُ مَرْصُهَا وَالْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ
 ضَلَعُهَا وَالْكَسِيرُ الْبَيِّنُ لَا يَنْفَعُ رَوَاهُ الْخَمْسَةُ وَصَحَّحَهُ الزَّمَذِيُّ كَذَا فِي مُسْنَدِ الْأَخْبَارِ
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَكْتَسِفَ لَعَيْنُ الْأَذُنِ
 وَأَنْ لَا يُضَعَّ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مَدَامِرَةٍ وَلَا شَرَفَاءَ وَلَا خَرَفَاءَ رَوَاهُ الزَّمَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ لَعْنِ قَوْلِهِ وَالْأُذُنُ كَذَا فِي
 الْمَشْكُوفَةِ **ترجمہ** علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا اس
 کہ سینگ ٹی یا کان کسی سے قربانی کیجاوے۔ قتادہ کہتے ہیں میں نے سعید بن سبک ذکر کیا انہوں نے
 کہا عصب کے بہنے سے ہین کہ آدھا یا آدھے سے زیادہ جاتا رہے دپانچون نے اسے روایت کیا اور
 ترمذی نے صحیح کہا لیکن ابن ماجہ نے قتادہ کا قول آخر تک نہیں بیان کیا اور بار بن عازب سے
 روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار جانوروں کی قربانی جائز نہیں۔ کانا
 جسکا کان بے ظاہر ہو۔ بیمار جسکا بیمار ہونا ظاہر ہو۔ ننگرا جسکا ننگرا بے ظاہر ہو۔ توڑا جسکے
 نقی (یعنی بھیجا) نہ ہو۔ کو پانچون نے روایت کیا ترمذی نے صحیح کہا۔ ایسا ہی ہے منقی الاخبار**

اور علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمیں کہ کیا انکے کان لا غیر ہا غور سے دیکھ
 لیا کہ میں اور ایسی قربانی کرین جس کا کان آگے سے کٹا ہو۔ نہ ایسی جس کا کان پیچھے سے کٹا ہو نہ چپ
 کان الی اور نہ گول سوراخ والی اسکو ترندی ابو داؤد و ترمذی و دارمی ابن ماجہ نے روایت کیا اور ابن
 ماجہ کی روایت والا ذن تک ختم ہوگئی اسطرح ہے مشکوٰۃ شریف میں۔ اور حنفی مذہب میں بھی
 ان سب عیوب خالی ہونا چاہیے اور سوا ان کے دم ہی اُسکے نصف سے زیادہ نہ کٹی ہو مگر یہ کہ
 سینکٹے ہوئے ہوں یا کان پٹھا چھنی مذہب میں عیب نہیں ہے اور کان آدھے سے زیادہ کٹا ہو
 تب عیب ہے ورنہ نہیں وَلَا يَصُحُّ بِالْعَمَاءِ وَالْعَوْرَاءِ وَالْعَرَجَاءِ الْيَقِي لَا تَمْنِي رَأْسُ الشَّامِ
 وَلَا الْخُفَاءُ وَلَا تَجْرِي مَقْطُوعَةُ الْأَذْنِ الذَّنْبُ لَا الْيَقِي حَبْلُ لَزْأَذْهَ وَنِيْهَا وَرَأْسُ الْكَلْبِ لَا ذَنْبٌ لِّلَّذِي رَجَعَ
 أَرَيْتُمْ بِالْحَمَاءِ أَسْتَفْزَافُ الْهَدَايَةِ ترجمہ اور نہ قربانی کرے اندھی اور کانی اور لنگڑی جو قربانی کی جگہ تک نہ
 چل سکے اور نہ بہت دہلی اور نہیں کانی ہوتی قربانی کان کٹی اور دم کٹی اور نہ وہ جس کا اکثر کان
 اور دم جاتا رہا ہو اور اگر اکثر کان اور دم بانی ہو تو جائز ہے۔ اور بے سینکٹ الی قربانی جائز ہے
 زہد ایہ ۱ اور یہ عیوب جب معتبر ہیں کہ وقت خریدنے کے موجود ہوں اور جب وقت خریدنے
 کے جمیع عیوب مذکورہ سے مبرا نہا اور بہت قربانی کے جمیع عیوب سالم خرید لیا تب کوئی عیب
 حادث ہوا تو اسکی قربانی صحیح ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ اشْتَرَا
 كِبْشًا أَصْحَرُ بِهِ فَقَعَا الذَّنْبُ فَاخْتَدَّ الْإِلَافَةَ قَالَ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ خَصَّ بِهِ رِوَاهُ أَحْمَدُ وَهُوَ ذَلِيلٌ عَلَيْهِ أَنَّ الْعَيْبَ الْحَادِثَ بَعْدَ التَّعْلِيلِ لَا يَصُرُّ
 أَنْتَهَى كَذَلِكَ فِي الْمُنْتَقَى ترجمہ ابو سعید روایت کیا میں نے ایک مینڈہ قربانی کے لیے خریدا تو وہ کھرا
 حمار کے انکی بجتی نے گیا۔ ابو سعید کہتے ہیں میں نے اسکا مسئلہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
 آپ فرمایا اسی کی قربانی کرے یہ کو امام احمد نے روایت کیا۔ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ
 قربانی کے معین ہو چکنے کے بعد جو عیب پیدا ہو جاوے اسکا کچھ ذمہ نہیں۔ اسی طرح بے منتفی میں
 اور حنفی مذہب میں امیر تو دوسری بدلے اور غریب کے لیے وہی صحیح و کافی ہے وَهَذَا الَّذِي
 ذَكَرْنَا لَا ذَنْبَ أَكَانَتْ هَذِهِ الْعُيُوبُ قَائِمَةً وَقَدْ تَرَاءَى وَكَوْشَرَا هَا سَلِيمَةً ثُمَّ تَعَيَّبَ
 يَعْنِي قَائِمٌ إِنْ كَانَ غَنِيًّا عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا تَجَنَّبَ يَهُ وَهَذَا إِنْ كَانَ الْوُجُوبُ

عَلِ الْعَيْتِ بِالْمَرْعَةِ ابْنِهَا لَا يَأْتِيهِ فَلَكَ تَعْيِينٌ بِهِ وَعَلَى الْفَقِيرِ تَبَرُّؤُهُ بِذِيكَ الْفَقِيرِ
 فَتَعَيَّنَتْ أَنْتَاهُ مَا فِي الْهَلَاكِ تَرْجُمُهُ أَوْ يَبْرَحُ مِنْهُ ذَكَرَ كَيْفَ هُوَ تَوَثُّتَ بِرُجْبٍ يَرْجِبُ خَيْرُهُ
 كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ يَرْجِبُ أَيْسَابُ عَيْبٍ بَرُّ كَيْ جَوَانِحِ قُرْبَانِي هُوَ أَرُوهُ خُصْفُ الْكَرْبِ
 تَوَاسُفٍ وَدُورِي قُرْبَانِي لَازِمٌ هُوَ أَرَاكَ فَقِيرٌ هُوَ تَوَاسُفُ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ
 كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ
 قُرْبَانِي جَائِزٌ هُوَ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 قَالَتْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ نَبِيٍّ سَيِّدَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ أَمْلَكَيْنِ أَقْرَبَيْنِ
 مَوْجُودَيْنِ رَوَاكَ أَحَدُ ابْنَيْهِ مَا فِي مَنْفَعَةِ الْأَخْبَارِ تَرْجُمُهُ عَالَمٌ صَدِيقٌ هُوَ رَوَاكَ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَوْنَهُ هُوَ مَوْجُودٌ هُوَ تَرْجُمُهُ عَالَمٌ صَدِيقٌ هُوَ رَوَاكَ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 نَعْنِ قُرْبَانِي بَيْنَ دِيْنِ رَسُوْلِهِ أَوْ بِيْتِ سَيِّدَتَيْنِ اسْمُهُنَّ كِي أَلِيْنِ نَعْنِ بَطُولِ يَكِي هُوَ رَوَاكَ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَوْنَهُ هُوَ مَوْجُودٌ هُوَ تَرْجُمُهُ عَالَمٌ صَدِيقٌ هُوَ رَوَاكَ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 مُلْكًا يَقْدَرُ الْحَاجَّةُ تَرْجُمُهُ أَوْ جَائِزٌ هُوَ قُرْبَانِي بَيْنَ دِيْنِ رَسُوْلِهِ أَوْ بِيْتِ سَيِّدَتَيْنِ اسْمُهُنَّ كِي أَلِيْنِ
 عَمْدَهُ هُوَ دَوْنَهُ هُوَ مَوْجُودٌ هُوَ تَرْجُمُهُ عَالَمٌ صَدِيقٌ هُوَ رَوَاكَ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 حَيْثُ خَصِيْنَةُ كَالِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 أَرُوهُ قُرْآنَ وَصِيْتِ كُوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 كَمَا هُوَ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 تَرْجُمُهُ كَمَا هُوَ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ
 كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ
 وَبِكَيْدِهِ وَبِعَيْنِهِ أَنْ لَا يَفْقُصَ لَصْدَقًا عَنِ الثَّلَاثِ أَنْتَاهُ مَا فِي الْهَلَاكِ تَرْجُمُهُ
 كَا كَوْنِهِ خُودُ كَمَا كَانَتْ هُوَ أَوْ غَيْرُهُ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ
 كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ كَيْ دَوْتِ قَاتِمِ هَوْنٍ أَوْ أَرَاكَ سَلَامَ كَوْنِهِ

فقير عبد الحکیم

۵
 ایضا چو در خفا
 کرمی که بکشد بکرم
 بزم صبا
 بی بی چو در خفا
 جو گوشتش بخوا
 کی جانم بکشد
 و سر خون
 چو بکشد
 هلا ای سرا

دوسرا فتویٰ احکام عقیدہ کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عقیقہ کرنا واجب ہے یا سنت یا تحب
اور کیا کیا اس کے احکام میں یہ بینہ و توجہ روا۔

جواب

عقیقہ پہلے کے نزدیک سنت ہے واجب نہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تحب ہے اور بعض لوگوں کے
زودیکہ اچھے ہے مگر قول جمہور اصح اور احوط ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقیقہ ثابت
ہے اور اسکا ترک ثابت نہیں ہے اور وجوب کی کوئی دلیل نہیں ہے تو سنت ہوا اس لیے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو چیز ثابت ہے بغیر ترک کے وہ سنت ہے جبکہ کوئی دلیل وجوب کی نہ ہو اور
جو حدیث میں بلفظ امر آیا ہے کہ لڑکے کی طرف سے عقیقہ کرو وعن سلمان بن عامر الضبئی قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع الغلام عقیقة فأقره فهو آدم ما وأمیطوا عنه الذنوب
ذو اہ الجماعة لا مثیلا کذا فی منیۃ الاخبار ترجمہ سلمان سے روایت ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لڑکے کے ساتھ عقیقہ ہو تو اس کی طرف سے ایک جانور بیچ کر دو اور اس کے
بال دو کر دو سو مسلم کے جماعت نے اسکو روایت کیا ملوثقی یہ امر وجوب کے لیے نہیں ہے کہ اس سے
وجوب عقیقہ دلیل لائی جاوے کیونکہ دوسری حدیث میں (جو آگے آئی ہے) ہے کہ جو شخص عقیقہ کرنا چاہے
کہ اس اختیار کرنے سے صراحۃ معلوم ہوتا ہے کہ عقیقہ واجب نہیں تو ضرور ہوا کہ حدیث سابق کے
امر کو وجوب کے لیے نہ لیں تاکہ دونوں حدیثوں میں مطابقت ہو جاوے اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث
سے استدلال کیا ہے بات پر کہ عقیقہ تحب ہے سنت نہیں مگر یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ اختیار
کسی فعل میں شارع کی طرف سے مخالف اسکو سنت کے نہیں ہے اس لیے کہ سنت میں ہی اختیار حاصل
ہوتا ہے بلکہ تحب ہے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہی کیا ہوا وہ کہی چھوڑ دیا ہو گا
لا یخفی علی الناس بالاصول قوله فأقره فهو آدم ما وأمیطوا عنه الذنوب
القائِلُونَ بِأَنَّهُمْ أَجَبَةٌ وَهُمْ الظَّاهِرَةُ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَذَهَبَ يَحْمَوُ مِنْ الْعَرَفَةِ

ابن ابی ہریرہ روایت کرتی ہے وہ روایت جو بہیقی نے عبد اللہ بن بریدہ کے نقل کی اس نے اپنے باپ کے انہوں
 نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آپؐ فرمایا عقیقہ ساتویں دن فرج کیا جاوے اور نہین تو جو دہویں
 دن اور نہین تو اکیسویں دن ذیل ملاوطہ اور اگر اکیسویں دن کرے اس سبب کہ ہر مہر و نہین
 یا اور کسی و سبب موجب مہر و ہر کر کے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا يَكِلُفُ اللَّهُ نَفْسًا اَلَا وُسْعَهَا
 ترجمہ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر جتنی اسکی طاقت ہو اور بعد بلوغ کے باپ وغیرہ
 طلب کے ہر کا حق نہیں ہے خود آپانی طرف کر کے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد بعثت کے
 اپنا عقیقہ کیا ہے اَلْعَقِيْقَةُ سُنَّةٌ مُّوَكَّدَةٌ وَوَقْتُهَا مِنْ اِلْوَادَةِ اِلَى الْبُلُوْغِ وَيَقْطَعُ الطَّلَبُ
 عَنْ الْاَبِّ الْاَحْسَنُ اَنْ يُّعْقَ عَنْ نَفْسِهِ تَدَارُكًا لِمَا قَاتَ الْخَبْرَانِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْحَبِيْرَ وَسُبْعَ الْمَدَنَةِ وَالْبَقَرَةَ كُتَاةً اُنْتَهَى مَا فِي الشَّرْحِ الْقَوِيْمِ فِي شَرْحِ مَسْأَلِ التَّعْلِيْمِ
 لَا يَنْ جَرَّ الصَّغِيْرِ الشَّافِعِيْ تَرْجَمَهُ عَقِيْقَةُ سُنَّتِ مُوَكَّدَةٌ هِيَ اَوَّلُهَا وَفَتْ لَادَتِ بُلُوْغَ نَكَاحِ
 اور ہر وقت مطابق باپ مافط ہو جاتا ہے اور مناسب ہے کہ اس وقت خود اپنے آپ عقیقہ کرے
 واسطے تدارک اس چیز کے جو فوت ہو گئی ہے۔ بدلیل اس حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نبوت
 اپنا عقیقہ کیا اسکو بہیقی نے روایت کیا اور بعض علماء نے اس حدیث کی صحت میں گفتگو کی اور اوٹ
 اور گائے کا ساتھ ان حصہ بکری کے حکم میں ہو ختم ہو اضمون الشرح القويم فی شرح مسائل التعلیم
 جو ابن حجر شافعی پتہ کی تصنیف ہے۔ اور لڑکے کی طرف سے دیکرے اور لڑکی کی طرف سے ایک بکرہ
 کرنا چاہیے عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَابْنَهُ عَنْ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اَسْأَلُكَ عَنْ اَحَدٍ نَأْيُوْكَ لَهٗ قَالَ مَنْ اَحَبَّ مِنْكُمْ اَنْ يُّسْكَ عَنْ وَلَدِهِ فَلْيَفْعَلْ عَنِ الْغُلَامِ
 شَتَانَيْنِ مَكَافَاتَيْنِ وَعَنِ الْجَلَاثِيَةِ شَاةً رَّوْحَةَ اَحْمَدَ وَابُوْدَاوُدَ وَالنَّسَائِيْ كَذَابِيْ مُنْتَقَى
 الْاَخْبَارِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنْ رَّسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمْرِو بْنِ اَلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ كُتَاةً
 كُتَاةً رَّوْحَةَ اَبُوْدَاوُدَ وَالنَّسَائِيْ وَقَالَ يَكُشَيْنِ بِكَ شَتَيْنِ كَذَابِيْ مُنْتَقَى الْاَخْبَارِ تَرْجَمَهُ
 عمر و شعیب روایت ہے وہ اپنے باپ کے روایت کرتے ہیں وہ اپنے دادا سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

دارہ وسلم سے حقیقہ کا مسئلہ پوچھا گیا آپ نے فرمایا میں حقوق کو پسند نہیں کرنا گویا آپ نام کو نام پسند کیا
 لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو یہ مسئلہ پوچھتے ہیں کہ کسی کے ہاں کچھ پیدا ہو اور تو اس کے حقیقہ
 کا کیا حکم دے گا پھر شخص اپنے بچے کی طرف قربانی دینا چاہے تو دے لے کے کی طرف سے دو بکریاں کفارت
 کرتی ہیں اور بڑی کی طرف ایک بکری د اسی طرح ہے متقی الاخبار میں اور ابن عباس سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت امام حسنؑ اور حضرت امام حسینؑ کی طرف ایک ایک بکریاں عقیقہ
 دیا۔ اسکو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا اور کہا دو دو میں مذکور ہے۔ اسی طرح ہے متقی الاخبار میں
 اور جمیع احکام اسکے مثل احکام جانور قربانی کے ہیں کیونکہ حدیث سے کچھ فرق دونوں میں ثابت
 نہیں ہوتا مگر جن عیوب کا جانور قربانی کا مبرا یعنی پاک ہونا ضرور ہے جسکی تفصیل گذر چکی اُن سے
 جانور عقیقہ کا مبرا ہونا ضرور نہیں کیونکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوتا اَللّٰہِی عَلٰی شَرْطِ فِہَا مَا
 لَشَرْطِیْ اَلْاُخْصِیَۃِ وَفِیْہِ وَجْہَانِ لِلشَّافِعِیَۃِ فَقَدْ اسْتَدِلَّ بِاطْلَاقِ الثَّانِیْنَ عَلٰی
 عَدَمِ الْاِشْتِرَاطِ وَهُوَ الْحَقُّ لٰکِنْ لَا لِهَذَا الْاِطْلَاقِ بَلْ لَعَلَّمْ دُرُورَ مَا یَدُلُّ مِنْہَا
 عَلٰی نِلَاقِ الشَّرْطِ وَالْعُمُومِ لَمَّا کُوِّرَتْ فِی الْاُخْصِیَۃِ وَہِیْ احْکَامُ شَرْعِیَۃٌ لَا تَنْتَبِہُ
 بِدُوْنِ دَلِیْلِ اِنْتَهٰی مَا فِیْ نِیْلِ الْاَوْطَارِ مَرْجُمٌ دُوسری یہ کہ آیا عقیقہ میں وہ باتیں شرط ہیں
 جو قربانی میں شرط نہیں (یا نہیں) اس میں شافعیہ کے واسطے دو وجہ ہیں پہلی شائین کے اطلاق
 سے دلیل بکری گئی ہے شرط نہ ہونے پر اور حق یہی ہے لکن اس طلاق اطریق واسطے نہ وارد ہوا اُس
 چیز کے جو عقیقہ میں اُن چیزوں کے شرط ہونے پر دلالت کرے اور اُن عیوب کے مبرا ہونے پر
 جو قربانی میں مذکور ہیں۔ اور ہمہ شرعی احکام میں جو بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتے (نیل)
 اور اسکے کہنا کیا کہی حکم گوشت قربانی کا حکم ہے یعنی کہ نیو الہا کہا دے اور دوسروں کو کہا دے
 یہ جو شہور ہے کہ ان باب عقیقہ کا گوشت نہ کھاوین بالکل بے اصل ہے اور اسی طرح سے عقیقہ میں
 سے والی کو دینا جیسا کہ مروج ہے ضرور نہیں ہے لیکن وہ اگر محتاج ہو تو بزمہ محتاجان وہی
 مستحق ہے چنانچہ سبارہ میں شاہ عبدالعزیز صاحب کافقوی ایسا ہی ہو چکا ہے اور اُن کے
 کامرہنہ اور سارہ سکرال کے برابر چاندی تول کر کے خیران کرے اور سیدین نام رکھے یہ
 ہی سنت ہے اور عقیقہ کے لوازمات میں سے ہے۔ وَعَنْ اَبِیْ دَاوُدَ اَنَّ حَسَنَ بْنَ عَلِیٍّ نَفَعَ

لَمَّا وُلِدَ أَرَادَ أُمُّهُ فَاطِمَةُ أَنْ تَعْقُ مِنْهُ يَكْبَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَعْقِي عَنْهُ وَلَكِنْ احْلِقِي شَعْرَ رَأْسِهِ وَنَصِدْقِي يَوْمَئِذٍ مِنَ الْوَرَقِ ثُمَّ وُلِدَ حُسَيْنٌ
 فَصَنَعَتْ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ كَذَا فِي مُتَتَّقِي الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابورافع سے روایت
 ہے کہ جب حسن بن علی بنہ پیدا ہوا تو انکی والدہ فاطمہ نے چاہا کہ انکی طرف سے دو تیسہ قربانی کریں تو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان سے عقیقہ تمہرے کرو۔ لیکن انکے بال اترو کر انکے تول برابر چاندی خیر
 کرو۔ پھر جسکی زبید ہونے کے وقت انہوں نے ایسا ہی کیا اسکا حمد نے روایت کیا کہ اسمتقی
 اور حضرت فاطمہ کو حضرت حسن کے عقیقہ کرنے سے جو منع فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت صلی اللہ
 وآلہ وسلم انکا عقیقہ کر چکے تھے جیسا کہ حدیث سابق میں گذر اقولہ کہ تَعْقِي عَنْهُ قِيلَ يُعْلَلُ هَذَا عَلَى
 أَنَّهُ قَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ هَذَا امْتَعَيْنَ لَمَّا قَدْ صَنَعَ فِي رِكَائِيَةِ التِّرْمِذِيِّ وَحَالِكُمْ
 عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مَاتِي نَبِيلٌ لَا دُكَّارَ تَرْجُمَهُ ابورافع جو آپ فرمایا انکی طرف سے تم عقیقہ
 کرو بعض علماء نے اسکی توجہ میں کہا ہے یہ اس پر محمول ہے کہ آپ
 انکی طرف سے عقیقہ کر چکے تھے اور یہی توجہ میں ہے نبیل اسکے جو ہم پہلے بیان کر چکے ترمذی اور حاکم کی روایت
 میں علی بن ابی طالب سے رِئِيلُ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِتَسْمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعِهِ وَوَضِعَ الْأَذَى وَالْعَقِيَّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ كَذَا فِي مُتَتَّقِي الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابورافع بن شعیب سے روایت ہو رہا ہے آپ سے روایت کرتے ہیں
 وہ اپنے دادا سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتویں دن بچے کا نام رکھنے اور بال نبیل کھیل دور
 کرنے اور عقیقہ بنانے کا حکم دیا۔ اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے اسمتقی اور عقیقہ کو مناسب ہے
 یہ بھی ہے ایسے ذکر کرتا ہوں کہ لڑکے کو پیدا ہونے کے دن کان میں اذان نبی چاہیے اذان
 لڑکی اور لڑکے کا ایک حکم یعنی وہ نہ تو کان میں دونوں کے اذان نبی چاہیے وَعَنْ أَبِي
 رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَذْنٌ فِي أَذْنِ الْحُسَيْنِ حِينَ وُلِدَ
 فَاطِمَةُ بِالصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَكَذَلِكَ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَقَالَ الْحَسَنُ كَذَا
 فِي مُتَتَّقِي الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابورافع سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 دیکھا آپ نے حسین رضی اللہ عنہ کے کان میں نماز کی اذان کہی جب انکو حضرت فاطمہ نے جنا اسکو

جنگل

احمد نے روایت کیا اور سیطح ابو داؤد اور ترمذی نے اسے صحیح ہی کہا اور امام
 حسین کی جگہ امام حسن کا نام لیا (مستفہ) قدر حررہ ابو خیر محمد بن الریم آبادی انیم آبادی انیم آبادی
 محمد بن عبد الباقی ^{۱۳۹۱} فقیر محمد بن عبد الحق ^{۱۳۹۵} الجواب صحیح جملہ اللہ عنہ مدرسہ مطبع العلوم میرٹھ۔
 محمد بن عبد الباقی صنف تحفہ الہند۔ الجواب صحیح محمد طاہر سلہٹی۔ اصحاب بن اجاب حبنا اللہ بن حنیف
 عقیقہ سنت، اگرچہ کیفیت و کیت میں سہولت، **انیم** اپناوری۔ یہ جواب صحیح ہے۔ حررہ
 ابو علی محمد بن احمد بن الاظم کڈہی المبارکفوری۔ الجواب صحیح ابو القاسم محمد بن عبد الرحمن۔ الجواب صحیح
 ابو خیر سیح۔ حررہ ابو عبد اللہ فقیر اللہ متوطن ضلع شاہپور پنجاب۔ عجیب صاحب نے جواب محققانہ
 دیا ہے اور بہت صحیح ہے، لیکن یہ ضرور معلوم کرنا چاہیے کہ یہ جو عوام الناس بلکہ بعض بعض خاص
 میں شہر ہو رہے کہ لڑکی کے لیے نر چاہیے اور لڑکے کے لیے مادہ سوہ بات بالکل غلط اور
 بے اصل ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ کچھ ہرج و مضائقہ نہیں خواہ نہ ہو یا مادہ قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا یخیرک ذکرنا وانا کذا فی ابی داؤد والترمذی والنسائی
 والمیشک و غیر ہا کذا فی شروہ الکبار مثل فتح الباری وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں ضرر نہیں کہ تحقیق کے جانور نہ ہوں یا مادہ۔ سیطح ہے ابو داؤد اور
 ترمذی اور نسائی اور شکت وغیرہ میں اور سیطح ہے... بڑی بڑی شروح حدیث میں
 اور اذان کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے کان میں اذان کہنی چاہیے اور بائیں تکبیر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے
 ہیں کہ مولود ام الصبیان سے محفوظ رہے گا فی مسئلہ ابی یحییٰ الموصلی عن الحسن مرفوعاً عن
 ولید لہ ولید قاذن فی اذنیہ الیمنی واقام فی اذنیہ الیسری کہ تضرعاً ام الصبیان رواہ
 فی الجامع الصغیر کذا فی المرقاۃ وفی شرح السنۃ ان عمر بن عبد العزیز کان یؤذن
 فی الیمنی ویقیم فی الیسری کذا ولید الصبی الیمنی فقط واللہ اعلم بالصواب ترجمہ منہ
 ابو علی موصلی حسن سے مرفوعاً مروی ہے جسکے کان بچہ پیدا ہوا اور اس کے دہانے کان میں اذان
 اور بائیں اقامت کہی تو اسے مرض ام الصبیان ضرر نہ کرے گی بلکہ جامع صغیر میں روایت کیا او
 سیطح ہے مرقاۃ میں اور شرح السنۃ میں ہے عمر بن عبد العزیز جب کئی بچہ پیدا ہوا اسکو دہانہ
 کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کرتے فقط واللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ حررہ العاجز ابو محمد

ابو محمد علی باب
رسول اللہ صلی
خادم شریعت

بعد الوفا بفتح الباء الجہنمی ثم الملتانی نزیل الدہلی تجاوز الشد عن ذنبہ الخفی والکل

الجواب صحیح

الجواب صحیح

التقلید محض لطف جین
خادم شریعت

محمد امیر الدین جفی و اعطی جامع مجدد علی عبد اللطیف عنی عنہ سہسوی

عبد اللطیف

سید محمد عبد السلام

محمد امیر الدین

باب فی حق

الجواب صحیح ابو محمد عبد روف

ابو محمد عبد الحق

محمد حسن الدین

عبد الجلیل

عبد روف

تیسرا فتویٰ حکام تعامل و تصرف کمال قربانی و حقیقہ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین استعان تعرف کمال قربانی اور اس جان فد کی جو حقیقہ میں کج
ہوا ہوا یا اس کمال کو اپنے تعامل میں لاوی یا فقرا و مساکین کو دیدے اور اگر فقرا کو دے تو
کمال ہی دے یا اس کی قیمت بچکے کیونکہ اکثر محتاج بوجہ عدم و تھیک ارزان فروخت کرتے
ہیں اور خداوندی کو اس کمال کا دینا جائز ہے یا نہیں۔ بے شک تو جو جواب بھٹ
مرفوعہ کمال چاہے اپنے تصرف میں لائے جیسا صلے وغیرہ بنا اور چاہے فقرا کو دے چاہے قیمت
بچکے دو دونوں طرح جائز ہے اور سقا اور دانی کو اس کمال کا دینا نہیں جائز ہے بلکہ احکام الشرع
مگر جیسا کمال کا مکروہ ہے یَتَصَدَّقُ بِحِلِّهَا أَوْ يَحِلُّ مِنْهُ تَحْوِیْرًا یَا فِی جَرِائِفِ قِرْبَکَ
وَسَفَرَةٍ وَ دَلِیْلٍ یُبْدِلُکَ مَا یَنْفَعُکَ یَا فِیَا کَمَا مَرَّ لَا یَسْتَهْلِکُ کَحْلٍ وَ تَحْمٍ وَ تَحْوِیْرٍ
کَدَّ اِھْمَ فَإِنَّ بَیْعَ اللِّحْمِ أَوْ الْجِلْدِ یَا اِیُّ یَسْتَهْلِکُ اَوْ یَدْرَ اِھْمَ تَصَدَّقَ بِمَنْدَمَ وَ مَقَادَ
حَقِّ الدَّیْنِ مَعَ الْکَرَامَةِ وَ عَنِ الثَّانِیِ بَاطِلٌ لِأَنَّهُ کَا لَوْ قَفِی حُجَّتِی وَلَا یُطْعَمُ أَجْرُ الْحَزَّارِ
مِنْهَا لِأَنَّهُ کَبِیْحٌ مَا سَفِیْدَتْ مِنْ قَوْلِهِ عَلَیْہِ الصَّلَوةُ وَ السَّلَامُ مَنْ بَاعَ جِلْدًا أَوْ نَحْوَهُ
فَلَا أَصْحَابَهُ لَهُ (حدایہ) ترجمہ خیرات کرے قربانی کی کمال یا اس سے چھلنی تو نہ دان مغیرہ
و ستار خان ڈول وغیرہ بنائے یا اس کی اسی چیز سے بے جسکی ذات باقی رہے کہ اس سے نفع لیا جاتا
ہے چنانچہ کڈرا ایسی چیز سے نہ بے جسکی ذات ہلاک ہو کر نفع لیا جاسکتا ہے جیسے سرکہ گوشت و اہم
وغیرہ بیل اگر گوشت و پوست سہلک چیز کے ساتھ بدلا گیا یا دوا اہم کے ساتھ تو اسکی قیمت کو

خیرات کرے اور اسکا مفاد یہ ہے کہ بہر بیع صحیح ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ اس
 بیع کا باطل ہونا منقول ہے کیونکہ وہ وقف کے حکم میں ہے (مجتبیٰ) اور قصایٰ کی مزدوری قربانی
 میں سے نہ ہے کیونکہ یہ بھی بیع کے حکم میں ہے اور یہ مسئلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے
 ابھی استفادہ ہے جس نے قربانی کا چمڑہ فروخت کیا اس کی قربانی نہیں رہا ایاہ ایہ مسئلہ
 در مختار سے منقول ہے ترجمہ واجازہ خاک رہ محمد سعید نقشبندی مجددی

محمد سعید نقشبندی

ابو ابی صبح محمد سعید نقشبند امام مسجد فنجوری۔ جواب صحیح ہے محمد اسماعیل غنی عنہ مدرس اول فنجوری۔ ابوالجواب
 صبح ابوسعید محمد تحفے مدرس دوم فنجوری۔ ابوالجواب صحیح حبیب احمد غنی عنہ مدرس سوم فنجوری۔ جواب
 صحیح ہے ابو محمد عبدالحق۔ جواب ابودرس، مگر قفا وغیرہ کو اجرت میں دینا ممنوع ہے ہاں مسکین
 جانکر دینا درست ہے، قادر علی غنی عنہ مدرس رابع حسین بخش مرحوم (محمد ادیس) خلف مولوی محمد
 عبدالرب حصار مرحوم مفتی بہ در (محمد حسن) واعظ مدرس حسین بخش مرحوم پنجابی (فقیر محمد حسین)

مدرس مولوی عبدالرب مرحوم۔ یہ جواب صحیح ہے بہتر یہ ہے کہ کہاں یا قیمت کہاں کی
 مسکین کو دیا دے۔ محمد امیر الدین پٹیل مولوی ثم الدہلوی واعظ جامع مسجد ملی مقیم محلہ فرید پارچہ
 منسل فنجوری (محمد امیر الدین) یاد رہے کہ جب بانی کریموالی نے کہاں قربانی کو چیز بڑا ہٹا کر
 بدلایا فروخت کیا اسکو رو بہ پیشے سے تو اس حالت میں اسکی قیمت فقیروں پر تصدق کرنی واجب ہے
 چاہے کہ فقرا پر تقسیم کرے لَآ اِنَّ هٰذَا اَللّٰمَ حَصَلَ يَغْلِي مَكْرُوهًا فَيَكُونُ خَيْرًا لِّمَا لَيْسَ
 يَخْلُقُ شَرًّا هٰذَا اَيْهٖ لَآ اِنَّ مَعَ كُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُم مَّا رَزَقْنَاهَا حَقًّا وَلَٰكِنْ يَخْلُقُونَ اَلْفِ سِتْرًا لِّىۡ يَذَرُوْهُ فَوْجًا لِّلنَّاصِۡتِ
 اَلْقَرْبٰنِ اَلٰى يَذَرُوْهُ فَوْجًا لِّلنَّاصِۡتِ (کافی) ترجمہ کیونکہ ہر آدم ایک فعل مکروہ سے حاصل ہو
 تو خبیث ہونگے تو اسکا خیرات کرنا واجب کالہی نہی ہدایہ کیونکہ قربانی سے مالدار ہونے کا
 معنی ساقط ہو چکا ہے پس جب اسکو فروخت کر کے مالدار بنا تو قربان کے بدل کی طرف منتقل ہو گئی
 تو اسکا خیرات کرنا واجب ہے۔ (کافی) اور حکم کہاں عقیقہ کا بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ کہاں
 قربانی کا ہے لہذا فی کتب الفقه فقط واللہ اعلم فقیر محمد یعقوب عفا اللہ عنہ الذنوب خفی ہو

محمد یعقوب
 دارالافتاء

خلف مولوی کریم اللہ صاحب ہلوی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ

چوتھا فتوہ احکام صدقہ فطر کا

سوال احکام صدقہ فطر کے کیا کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادیں جو اب جاننا چاہیے کہ صدقہ فطر از روئے آیت کریمہ و احادیث صحیحہ کے فرض عین ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد افلح من تزکی۔ ترجمہ (فلح پالی جسے صدقہ فطر ادا کیا کیونکہ کیا تزکی ہوئی ہے۔) فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ قَدْ أَفْلَحَ اَدَاكَ نَبِیٌّ اور یہ آیت صدقہ فطر کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔

مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلِّ وَلَا تَبْخُسُوا خُرُقَكُمْ عَنْ طَرَفٍ كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عَنْ اِيْمَانٍ عَنْ جَلَدٍ اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ عَنْ خَدِجَةَ الْاُمِّيَّةِ تَقَالَ زَكَتُ فِي زَكْوَةِ الْفِطْرِ اَنْتُمْ مَا فِي بَيْتِ الْاَوْطَارِ لِلْعَلَمَةِ الشُّوْكَانِيّیِّ تَرْجَمَهُ كَيْفَ يَذْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى فَرَمَانًا بِيَنَكٍ رَسْمًا هُوَ اَوْ تَخَصُّصٌ جَسَدِيٌّ زَكَاةٌ دِي۔ اور یاد کیا نام رب اپنے کا اور نماز پڑھی اور ابن خزیہ کی روایت کہ کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے وہ اپنے باپ کی روایت کرتے ہیں وہ انکے دادا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس آیت کا مطلب چہا گیا تو آپ نے فرمایا یہ فطر کی زکوٰۃ میں نازل ہوئی (نیل) اور ابو سعید خدری اور ابن عمر سے بھی یہی روایت ہے اور ابو العباس اور ابن سیرین بھی یہی کہتے ہیں اور اکثر لوگ ان کے سوا قال الامام البغوی فی تفسیر المعانی تحت هذه الآية وقال الآخرون هو صدقة الفطر روى عن ابی سید الخدری فی قولہ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى قَالَ اَعْطَى صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَقَالَ نَائِفٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ اِذَا صَلَّى الْعَدَاةَ يَعْنِي مَنْ يَوْمَ الْعِيدِ قَالَ يَا نَائِفُ اَخْرِجْتَ الصَّدَقَةَ فَإِنْ قُلْتَ نَعَمْ مَقْصُودُكَ الْمَصْلَحَةُ وَإِنْ قُلْتَ لَا قَالَ فَأَلَا كَانَ فَأَخْرِجَ فَإِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي هَذَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى الْآيَةُ وَهُوَ قَوْلُ اَللّٰهِ تَعَالٰی وَابْنُ سَلَوَانَ اَنْتُمْ مَلْحَمَاتُ تَرْجَمَهُ ابام بنو نے تفسیر عالم التشریل میں اس آیت کو تحت میں کہا ہے کہ اور علماء کہتے ہیں وہ صدقہ فطر ہے ابو سعید خدری سے آیت قد افلح من تزکی کی تفسیر میں منقول ہے کہ تزکی کا معنی ہے فطر کا قصد دیا اور نافع نے کہا ابن عمر جب عید کے دن صبح کی نماز پڑھے لینے کہتے ہیں نافع تم صدقہ نکالا اگر میں کہتا ہوں تب تو عید گاہ کو جانتے اور اگر میں کہتا نہیں نکالا تو کہتے ہیں سے نکالا کیونکہ یہ آیت سی صدقہ میں نازل ہوئی ہے

قد اطلع من تركي اخيرت تاك اديهي قول سوا بالعالية اور ابن سيرين کا تفسير عالم کے مضمون کا خلاصہ
ختم ہوا۔ اور صحیحین میں یعنی بخاری اور مسلم میں اعرابی کے قصے میں فلاح اُس کے لیے ثابت ہوئی ہے
جو صرف فرض ادا کرے اور صدقہ فطر ادا کرنے والے کو یہی مسلح یعنی فلاح پائی افرمایا تو معلوم
ہوا کہ صدقہ فطر ہی فرض ہے کما لا يخفى على الفطن قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري
شرح البخاري وقال الله تعالى قد اخلص من تركي وثبت انها تركت في زكاة الفطر
ثبت في الصحيحين ان ثابت حقيقه الفلاح بن ابي قتادة عن ابي جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم
حجر عسقلاني نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا قد اطلع من تركي اور
ثابت ہو چکا ہے کہ یہ بیت صدقہ فطر کے باب میں نازل ہوئی اور صحیحین میں ثابت ہے حقیقت فلاح
کا ثابت کرنا اس شخص کے لیے جسے صرف احبات ادا کیے تمام ہو مضمون فتح الباری کا۔ ان
احاث صحیح موعودہ میں سے ایک یہ ہے عن ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
والله فلكم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذکر والأنثی
والصغير والكبير من المسلمين أمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة
رواه البخاري ومسلم ترجمہ روایت ابن عمر کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے صدقہ ایک صاع خرماسے یا ایک صاع جو سے یا اُس سے جو نیکے سوا اور کہانے کی چیز میں ہیں
جب کا بیان ہوتا ہے اللہ آویگا ہر غلام آزاد اور مرد اور عورت اور لڑکے اور جوان پر مسلمانوں کو
اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ادا کیا جاوے صدقہ فطر پہلے اس کے لوگ نماز کو نکلیں
روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔ اس حدیث کو صراحۃً صدقہ فطر کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔
حدیث میں لفظ فرض کا موجود ہے اور فرض کے دو کمرے مراد لینا بغیر کسی قرینہ صارف کے
صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ معنی فرض کا حقیقت شرعیہ ہے کما تقر فی الاصول در اسکے سوا اہمیت ہی
حدیث میں ایک ہی پرکتفا کیا تاکہ طول ہو جاوے۔ چنانچہ امام بخاری نے صدقہ فطر کے فرض
ہونے پر ایک باب منع کیا ہے مگر اس کی فضا نہیں ہے اور قاعدہ کلیۃً نہیں ہے کہ جو فرض
عین ہے پہلی فضا لازم یہ شخص بے دلیل ہے کما تقر فی الاصول۔ اور ہر مسلمان پر فرض
ہے جو جسکی استطاعت کہتا ہو خواہ مرد ہو خواہ عورت خواہ لڑکا ہو خواہ جوان خواہ غلام

ہو خواہ آزاد خواہ امیر ہو خواہ غریب جیسا کہ حدیث مذکورۃ الصدہ سے واضح ہے کہ مطلق ہے شرط
 صاحب نصاب ہونے کی نہیں بلکہ وارفتنی اور احمد کی روایت میں بھی اگئی ہے کہ فقیر پر بھی فرض
 ہے **وَأَسْتَدِلُّ بِقَوْلِهِ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ طَهْرَةُ لِلصَّالَةِ عَلَى الْفَقِيرِ كَمَا جَبَّ**
عَلَى الْغَنِيِّ وَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ فِي رِجَالِ ابْنِ حِبَّانٍ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ مَسْرُوقٍ
أَيْ صَغِيرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي قُطَيْبٍ أَنَّهُ قَالَ فِي فَتْحِ الْبَاكِرِ تَرْجَمَهُ اور یہ جو ابن عباس کی روایت میں آیا
 ہے طہرۃ للصلائم اس سے اس مسئلہ پر دلیل لی گئی ہے کہ صدقہ فطر فقیر پر بھی واجب ہے جس طرح غنی
 پر واجب ہے اور فیہ من صریحاً اور ہر یہ رضی اللہ عنہ کچھ حدیث میں موجود ہے امام احمد نے روایت کی اور علیہ
 بن ابی صعیب کی حدیث میں جو وارفتنی کے پاس ہے **(فتح الباکر)** مگر استطاعت ضروری ہے
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے **لَا يَكُفُّ لَكَ اللَّهُ نَفْسًا لَا تَسْعَاهَا تَرْجَمَهُ** بن حلیف بنا اللہ کیسے
 لیکن اس کی طاقت کے موافق۔ لڑکے کا اگر مال ہو تو اس کا ولی اس میں سے صدقہ فطر نکالے اور اگر
 مال نہ ہو تو اس کی طرف سے اس کا باپ یا چچا اس کا نفقہ واجب ہو اور اگر کسی ہی قول جمہور کا ہے۔ **وَجُوبُ**
فِطْرَةِ الصَّغِيرِ فِي مَالِهِ وَالْمُخَاطَبُ بِإِخْرَاجِهَا لِيَهَّ إِن كَانَ لِلصَّغِيرِ مَالٌ فَلَا وَجِبَتْ عَلَى
مَنْ تَلَزَمَتْ نَفَقَتُهُ وَإِلَى هَذَا هَبْ لَمْ يُوَافِقْ مِثْلُ الْأَوْطَارِ قَوْلُهُ الصَّغِيرُ الْكَبِيرُ طَاهِرٌ وَجُوبُهَا عَلَى
الصَّغِيرِ لَكِنَّا لَمْ نَجِدْ فِي مِثْلِ هَذَا قَوْلًا فِي الصَّغِيرِ فَلَا يَحْتَاجُ مَنْ تَلَزَمَتْ نَفَقَتُهُ وَهَذَا أَقْوَلُ لِمَا يَجُوزُ أَنَّهُ
مِثْلُ فَتْحِ الْبَاكِرِ تَرْجَمَهُ نَابِلٌ كَاصِدٌ فِطْرُكَ مَالٌ يَرِيهِ وَاجِبٌ اور اس کا لفظ مخاطب ولی ہو اگر لڑکے کا اپنا
 مال ہو ورنہ اس فقیر پر واجب ہے چچا اس کے کا نفقہ لازم ہے جمہور اس طرف کے ہیں (نیل)
 یہ جو حدیث میں ہے چھوٹے اور بڑے پر اس کا مخاطب ہے کہ چھوٹے پر صدقہ فطر واجب ہے لیکن مخاطب
 اس کی طرف سے اس کا ولی ہے پس اس صورت میں صدقہ کا واجب نہ لڑکے کو مال میں ہے اور اگر اس کا
 مال نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہو گا جس کے فمے اس کا خراج لازم ہے اور یہ جمہور کا قول ہے۔
(فتح الباکر) اور غلام کا مولیٰ اور اگر کسی کی حدیث میں آیا ہے کہ مولیٰ پر غلام کا صدقہ
 نہیں مگر صدقہ فطر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کا صدقہ فطر مولیٰ اور اگر کسی قولہ **عَلَى الْعَبْدِ**
طَاهِرَةٌ إِخْرَاجُ الْعَبْدِ عَنْ نَفْسِهِ کہ یقول بہ **لَا دَاوُدَ وَخَالِفَ أَصْحَابُهُ** وَ النَّاسُ
وَأَخْبَقُوا بِحَدِيثِ ابْنِ مَسْرُوقٍ مَرْفُوعًا لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَهُوَ مُقَصَّصًا أَنَّهَا عَلَى السَّيِّدِ أَنْتَهَى مَا فِي فَتْحِ الْبَيْتِ الْمُخْتَصَرِ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ تَرْجِمَةً
 بِجَوْهَرِ صِدْقٍ مِنْ هَذَا غَلَامٍ بِهَذَا ظَاهِرٍ بِهَذَا غَلَامٍ بِهَذَا نَفْسٍ كَمَا وَأُورِسُوا وَأُورِسُوا كَوْنِي أَسْكَاتٍ قَائِلٍ نَبِيٍّ مِنْ هُوَ
 أَسْكَاتٍ شَاكِرٍ وَأُورِسُوا لِكُلِّ مَخْلُوقٍ مِنْ أَنْهَوْنِ الْوَهْدِ بِهَذَا هِيَ كِي مَرْفُوعٍ حَدِيثٍ دَلِيلٍ لِي هِيَ كِي
 غَلَامٍ مِنْ كَوْنِي صَدَقَةٌ نَبِيٍّ مَكْرُومَةٍ فَطَرِ السَّيِّدِ كَوْنِي مُسْلِمٍ نَعْلًا - وَأُورِسُوا صِدْقٍ كَامِقْتَضَايَا هِيَ
 كِي صَدَقَةٌ غَلَامٍ كَالْمَالِكِ وَاجِبَةٍ، دَفْتِهِ، حَتْفِي نَذِيرٍ مِنْ صَدَقَةٍ وَاجِبَةٍ بِصَاحِبِ بَابٍ بِرِ
 يَعْنِي حَيْثُ بَابُ الْوَقْفِ كَالنَّصَابِ وَأُورِسُوا كِي كَامِقْتَضَايَا بَابٍ دَاكِرٍ وَأُورِسُوا بَاتُونَ مِنْ لَوْ
 أَسْكَاتٍ كِي بِهَذَا كَرَاهِيَةً هَذَا آيَةٍ مِنْ هِيَ صَدَقَةٌ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْوَحْدِ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ
 مَا لَكَ الْفِقْدَارِ الْيَتَامَى فَاصْلًا عَنْ مُسْكِنِهِ وَتِيَابِهِ وَأَتَانِهِ وَفَرَسِهِ وَسَيْلَانِهِ وَوَعِيدِهِ
 يُخْرِجُ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ وَيُخْرِجُ عَنْ أَهْلِهِ الصَّغَارِ وَمَهَا لَيْكِي أَنْتَهَى مُخْتَصَرًا تَرْجِمَةً
 صَدَقَةٌ فَطَرِ آزَادِ مُسْلِمَانٍ بِرِ وَاجِبَةٍ حَيْثُ هَذَا مَقْدَارُ صَاحِبِ الْمَالِكِ هُوَ جَبِ نَصَابِ لِكُلِّ مَكَانٍ
 وَأُورِسُوا كِي وَنَازِلَاتِ الْبَيْتِ سَوَاءٌ كِهَوْرٍ وَأُورِسُوا هَذَا وَنَازِلَاتِ كَوْنِي غَلَامٍ سَبْطٍ كِهَوْرٍ
 شَخْصٍ صَدَقَةٌ فَطَرِ دَاكِرٍ كِي نَفْسٍ وَأُورِسُوا هَذَا وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي
 وَأُورِسُوا صَدَقَةٌ كَا قَبْلَ نَازِلَاتِ عِبَادِ الْفِطْرِ كِي هِيَ وَأُورِسُوا كَوْنِي دَوِيَاتٍ مِنْ رُفُوزٍ بِزَادَةِ عِيدٍ سَبْطٍ
 وَأُورِسُوا كَوْنِي وَجَانِبٍ هِيَ وَأُورِسُوا نَازِلَاتِ عِيدٍ كِي أَكْرِيكَ نَوَادِنِ هُوَا - كِي وَنَازِلَاتِ آيَةٍ مَذْكُورَةٍ فَدَاخِلِ مِنْ
 تَرْكِي كِي بَعْدَ وَذِكْرِ اسْمِ رِبِّهِ فَصَلِّ فَرَمَا اسْمُ سَبْطٍ مَعْلُومٍ هُوَا هِيَ كِي صَدَقَةٌ فَطَرِ نَازِلَاتٍ بِرِ مَقْدَمٍ هِيَ
 كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي
 هِيَ كَاللَّيْلِ عَلَى مَنْ لَدُنِّي نَالٍ وَرِ حَدِيثٍ مِنْ آيَةٍ هِيَ وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي وَنَازِلَاتِ كِي
 اللَّهُ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَوْنِي الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّالِحِينَ مِنَ الْغُفُورِ الرَّفِيقِ وَطَهْرَةً
 لِلْمُكَلِّينَ فَمَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهُوَ كَوْنِي مُقْبُولٌ وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهُوَ
 صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَأَهْلُ الْوَدَادِ وَأَهْلُ مَاجَةٍ كَذَلِكَ فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ قَبْلَ
 لِلْبُخَارِيِّ وَكَانُوا يَتَطَوَّعُونَ قَبْلَ الْفِطْرِ بِسُجُودِ آدِيَوْمَيْنِ أَنْتَهَى وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَالتَّطَا
 مَنْ أَخْرَجَ الْفِطْرَةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ كَانَ كَمَنْ لَمْ يُخْرِجْهَا بِإِعْتِبَارِ أَشْيَا كِهَوْرٍ مَا فِي
 تَرْكِ هَذِهِ الصَّدَقَةِ الْوَاجِبَةِ أَنْتَهَى مَا فِي نَيْلِ الْأَوْطَارِ تَرْجِمَةً وَأُورِسُوا سَبْطٍ

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کفن فطر کو فرض کیا روزہ دار کے لغو و بیہودہ باتوں سے پاک
 ہونے کے لیے اور سبکدوش کو کھانا کھلانے کے لیے پس جسے نماز عید سے پہلے ادا کیا تو یہ
 صدقہ مقبول ہے اور جسے نماز کے بعد ادا کیا تو یہ صدقہ فتن سے ایک صدقہ اسکو بودا و ادا رہن
 نے روایت کیا۔ اس طرح ہے منتقی الاخبار میں اور بخاری میں ہے کہ لوگ اس صدقہ کو عید
 سے ایک دن یا دو دن پہلے ادا کرتے تھے تمام ہوا کلام اسکا اور دوسری جگہ میں ہے اور
 ظاہر یہ ہے کہ جس نے صدقہ فطر نماز عید کے بعد نکالا وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے صدقہ فطر
 نکالا ہی نہیں اس وجہ سے کہ وہ دونوں اس احب صدقہ کے ترک کرنے میں شریک ہیں البتہ
 اور جو چیز طعام یعنی قابل قوت کے مثل گہوؤں۔ جو۔ پنیر۔ خربازہ۔ وغیرہ کے اس میں سے
 صدقہ فطر ادا کرنا صحیح ہے عن عیاض بن عبد اللہ ابن ابی سہرۃ العامریؓ اِنَّهُ سَمِعَ اَبَا
 سَعِيدٍ اَلْحَدَّثِ یَقُولُ لَنَا اَخْرُجْ زَكَاةً اَلْفِطْرَ صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ اَوْ صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ اَوْ
 صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ اَوْ صَاعًا مِّنْ اَقِطٍ اَوْ صَاعًا مِّنْ تَبِيبٍ وَاَنَّ اَلْبَخَارِیَّ تَرْجِمُهُ عِیَاضُ بْنُ عَبْدِ
 بِنِ ابِی سَرْحٍ عَامِرِیٌّ سَمِعَ مَرُویَّ بْنَ اَہْوَنَ لَیْسَ اَبُو سَعِیدٍ فَخَرِیٌّ سَمِعَ اَبَا سَعِیدٍ کہتے تھے ہم لوگ زکوٰۃ
 فطر نکالا کرتے ایک صاع کھانے سے یا ایک صاع جو سے یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع
 پنیر سے یا ایک صاع خشک میوہ میں سے اسکو بخاری نے روایت کیا۔ مقدار اسکی گہوؤں کے
 آدھا صاع اور سب چیزوں سے ایک ر صاع ہے عن اَحْمَدُ قَالَ خَطَبَا بَنُو عَبَّاسٍ فِی
 اٰخِرِ رَمَضَانَ عَلٰی مِصْبَاحِ الْبَصْرَةِ فَقَالَ اٰخِرُ جُزْءٍ صَدَقَ صَوْمُكُمْ فَكَانَ النَّاسُ لَمْ
 یَعْلَمُوْا فَقَالَ مَنْ هٰؤُلَاءِ اَهْلُ الْمَدِیْنَةِ فَوُودَ اِلٰی اِخْوَانِكُمْ فَعَلِقُوا فَمِنْ قَاتِلِهِمْ لَا
 یَعْلَمُوْنَ فَرَضَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ اَلْصَّدَقَةَ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ اَوْ شَعِيرٍ اَوْ
 نِصْفَ صَاعٍ مِّنْ فِکْہِ الْحَدِیثِ زَاوَا اَبُو دَاوُدَ تَرْجِمُهُ حَسَنُ بَصْرِیٌّ سَمِعَ رُوَابِعَ بْنَ عَبَّاسٍ
 رَضِیَ اللہ عَنْہُ لَیْسَ اٰخِرُ رَمَضَانَ مِیْنُ بَصْرَہ کے منبر پر خطبہ سنا باتو لوگوں سے کہا اپنے روزے کا
 صدقہ ادا کرو تو رابعا معلوم ہوا گویا لوگ جانتے ہی نہیں پس بن عباس نے کہا یہاں اہل مدینہ
 سے کون کون ہے کثرے ہو جاؤ اپنے بہائیوں کی طرف اور انکو سکھا دو کیونکہ یہ لوگ نہیں جانتے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس صدقہ کو فرض کیا ایک صاع کھجور سے یا آدھا صاع

لیہوں سے لکوا لوداؤ دینے روایت کیا۔ قدس سرہ المہین محمد یس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی
 عفی عنہ سیات۔ لقا صاحب من اجاب ابو القاسم محمد عبید الرحمن اللامہوری۔ اصحاب من
 اجاب محمد حسین خان نورجوی۔ بہ جواب صحیح ہے حررہ ابو العلی محمد بن عبد الرحمن الماعظم گدڑی
 المبارکپوری۔ جواب باصواب ہے حبنا اللہ بن حفیظ اللہ۔ الحبیب صیب محمد فقیر اللہ۔

محمد شمس الدین

محمد لطیف حسین

ابو محمد خلیل کوٹاہ

ابو ابی صحیح والرائے بکچ

عبد الجلیل

رسول الثقلین

رسول الاداب

فتح ابواب ابو محمد عبد الرؤف

ابو محمد عبد الحق

خادم شریعت

خادم شریعت

الہامی المافوری عفی عنہ

ابو ابی صحیح عبد لطیف عفی عنہ

حب الرؤف

محمد شمس الدین

محمد غلام

محمد ظاہر

وہ غریب لمان کہ جو کس کچھ نہ ہو بہت ہی ہو کا ہو اس پر فطرہ کسی
 صورت میں ہو اگر کسی کو دو وقت کی فراغت حاصل ہو تو شکوہ دینا چاہیئے یہ فطرہ خواہ اپنی خوش
 کو دے یا غیر کو دے جو فطرہ دے سکتا ہے اس پر فرض ہے حررہ محمد امیر الدین حنفی وخط جامع مسجد

پانچواں فتوہ حکام صاع عینے پیمانہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شیعہ متین کہ حدیث شریف میں جو صاع
 کا لفظ آیا ہے جس سے بہت احکام متعلق ہیں ان کا وزن ہندوستانی تول میں کیا ہوتا ہے
 بینوا تو جبر و اجواب جاننا چاہیے کہ صاع جو حدیث میں آیا ہے وہ صاع آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا ہے اسے صاع حجازی کہتے ہیں اسی صاع حجازی سے صدقہ فطر وغیرہ ادا کرنا
 چاہیے صاع عراقی سے نہیں کیونکہ صاع عراقی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع نہیں ہے
 چنانچہ اسکی تصحیح کتب حدیث میں موجود ہے اور اجزاء احکام اسی صاع سے ہونا چاہیے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع ہے اور اسکا وزن سیرون کے حساب سے ہے جو مسک الختام شرح
 بلوغ المرام میں ہے پس صدقہ فطر بپنختہ لکھنو کہ نو دوشش و پیر است و روپہ یا زودہ ماشہ
 نصف صاع اگر گندم یک آنار و دوشش آنک و ستہ ماشہ باشد و از وجود و چندان یعنی دو آنار

ونیم پاؤش باشد که وزن صاع ست و نصف صاع سیر انگریزی که ہشتاد و نیم چہرہ دار ست ہر روپیہ
 یا زردہ ماش چار راتی ست یک سیر نیم پاؤ و نیم چہاٹک یکتولہ و سہ ماشہ میباشہ انتہی اندیہ معلوم
 کرنا چاہیے کہ اصل صدقہ فطریں کیل یعنی پیمانہ ناپنے کا ہے اور وزن کی قدر کی جو حاجت بڑی ہے
 تو صرف ہستہارا و ہستہارے لطلب حفظ الاحکام کمالا یعنی علی الماہر اور لامحالہ قدر وزن میں
 قد قیل خلت معلوم ہو چکا ہوتا ہے و قد یُسَیَّلُ صَبْطُ الصَّاعِ بِالْأُكْطَالِ فَإِنَّ الصَّاعَ الْخُرْجِيَّ
 فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِثْكَالَ مَعْرُوفٍ وَخِثْلَفٍ قَدْرًا وَذَنَابًا خِثْلَانِ
 حِينَئِذٍ مَخْرُجٌ كَالْذَرَّةِ وَاصْخَرٌ غَيْرُهُمَا وَالصَّوَابُ قَالَهُ الدَّارِمِيُّ أَنَّ الْأَخِيَّةَ عَلَى الْكَيْلِ
 بِصَاعٍ مُعَاوَرٍ بِالصَّاعِ الَّذِي كَانَ مَخْرُجًا بِهِ فِي عَصْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ كَيْفِ
 كَرَمَةِ الْخُرَاجِ قَدْ يَتَبَيَّنُ أَنَّ لَا يَنْقُصُ عَنْهُ عَلَى هَذَا أَفَالْتَقِدُ بِخَمْسَةِ أَكْطَالٍ وَثُلُثٍ
 تَقْرِبُ كَذَا فِي عَوْنِ التَّبَارِكِ لِحَلِّ آيَةِ الْبُخَارِيِّ ترجمہ اور تحقیق میں شکل ہی ہے ضبط صاع
 کا ساتھ رطلان وغیرہ کے کیونکہ صاع جو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا اس کے
 صدقہ فطر ادا کیا جاتا تھا وہ تو پیمانہ معروف و مشہور تھا اب اندازہ و قدر سب کا وزن ہوتا ہے ساتھ
 مختلف ہیں انجاس صدقہ کے مثل نخود۔ چینا وغیرہ کے تو ضرور ہے کہ ایسے پیمانہ سے صدقہ دینا
 چاہیے کہ موافق صاع و پیمانہ رسول اللہ کے ہو اور جو شخص کو نہ پائے لازم ہے کہ سطح سے ادا
 کرے کہ یقین کامل ہو کہ یہ اس سے کم و ناقص نہیں ہوگا مساک الختام میں لکھا ہے کہ احتیاطاً
 و صدقہ فطر دوسیر انگریزی گندم باید داد و صاع از جو دو چندان یعنی دوسیر و یک نیم چہاٹک
 و احتیاطاً از جو چہار سیر باید داد و انتہی پس مقدار کرنا صاع کو ساتھ پانچ رطل و ثلث رطل کے
 بہت اقرب الی الصواب ہے۔ اور بعض علماء نے لکھا ہے صاع چار پانچ چار یک متوسط آدمی کا ہے یہ
 تجربہ ہی کیا گیا ہے پس صحیح اور موافق صاع رسول کے ہو کہ انی القاموس۔ و حکاہ النووی ایضاً
 فی الروضۃ اور اہل پنجاب اس میں بہت الجحوا و خوب ہیں کیونکہ ان کے یہاں پیمانہ مثل مذ
 کے پڑی ہے اور مثل صاع کے ٹوپے اور ہر اسی پر اجراء احکام وغیرہ کرتے ہیں فقط و بس
 اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب العفجانی الجہنگوشی سلم الملتانی
 نزیل الہی تجاویز اللہ عن ذنبہ یعنی وکلی فی اواخر شہر شوال ۱۲۸۱ فیہ الفسّر ان شاء اللہ

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الہی
خادم مشر

محمد تلاف حسین
رسول الثقلین
خادم ثریات

۹۹ عفر ۱۲
محمد عبد السلام
سید

محمد امیر الدین واعظ ندوۃ حنفیہ جامع مسجد ملی **مسجد النبیین** الجواب صحیح محمد طاہر سلہٹی جواب صحیح
لکھا ہے رقم مجلس الرحیم آبادی نم العظیم آبادی۔ جواب صحیح ہے حسنا اللہ بس حفظ اللہ۔ جواب
صحیح ہے محمد فقیہ اللہ۔ قد صح الجواب اللہ اعلم بالصواب حبہ الفقیر ابو محمد عبد الرؤف بہاری
الما نفوری۔ اصحاب بن احباب محمد حسین خان خوری۔ الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ علیہ السلام

چھٹا سنت کا وقت کہہ رہے ہیں جماعت کے

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جب جماعت نماز فجر کی کھڑی ہو جائے سو وقت
دو رکعت سنت فجر کی پڑھ لے یا شامل جماعت ہو جاوے اور اگر شامل جماعت ہو گیا تو بعد نماز فرض کے
طلوع آفتاب کے قبل نماز سنت کو پڑھے یا نہیں بینوا تو جو جواب اس وقت سنت پڑھے
جماعت میں شامل ہو جاوے جو جب سموہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو ہریرہ کہ روایت ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اِذَا أَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ... فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ترجمہ
جو وقت جماعت نماز کی کھڑی ہو جاوے تو اس وقت سوا نماز فرض کے اور کوئی نماز نہیں ہے
دوسری حدیث تَمَّ زَادَ مُسْلِمٌ بْنُ خَالِدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِذَا أَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ لَا رُكْعَتَيْنِ
الْفَجْرُ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ تَرْجُمَةً لِبْنِ عَدِيٍّ رَوَيْتُ كِتَابَهُ كَبَّرَ حَضَرْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمْ يَفْرَمَ يَأْذُنُ كَبَّرَ هُوَ جَمَاعَتُهُ سَوَاءٌ نَازِلٌ فَرْضٌ كَوْنِي نَازِلًا أَوْ كَوْنِي مُعْضِدًا
كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا قَامَ صَلَاةُ الْفَجْرِ فَلْيُكَبِّرْ
بِهِ نَبْذًا كَذَانِي الْحَمَلَى۔ اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے اِنْ رَأَيْتُمْ رُكْعَتَيْنِ فَلْيَا انصرفت رسول اللہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصُّبْحُ أَرْبَعًا وَالصُّبْحُ أَرْبَعًا تَرْجُمَةً لِبْنِ عَدِيٍّ رَوَيْتُ كِتَابَهُ كَبَّرَ حَضَرْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَفْرَمَ يَأْذُنُ كَبَّرَ هُوَ جَمَاعَتُهُ سَوَاءٌ نَازِلٌ فَرْضٌ كَوْنِي نَازِلًا أَوْ كَوْنِي مُعْضِدًا
كَمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا قَامَ صَلَاةُ الْفَجْرِ فَلْيُكَبِّرْ بِهِ نَبْذًا كَذَانِي الْحَمَلَى۔ اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے اِنْ رَأَيْتُمْ رُكْعَتَيْنِ فَلْيَا انصرفت رسول اللہ

کو دیکھا وقت کھڑا ہونے جماعت کے کہ دو رکعت یعنی سنت فجر کی پڑھ رہا ہے جب حضرت نماز سے فارغ
 ہوئے کہا تو صبح کی پانچ رکعت پڑھنا ہے دو مرتبہ کہا یہی نے روایت کیا عن ابن عمر رضی اللہ عنہما
 رَجُلًا يَصِلُ الرَّكْعَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يَقِيمُ لِحَصْبَةٍ تَرْجُمُهُ عَلَيْهِ بَنُ عُمَرَ بْنِ أَبِي نُحْصَوْدٍ كَمَا كَرِهَتْ تَرْجُمُهُ
 ہزاروں مومن کچھ گرفتار کر لے ہوئے عبد اللہ نے اس شخص کو لٹکا مارا وہ قتل ہو گیا ابن عمر رضی اللہ عنہما کان اذا راى رجلا يصلي وهو
 يَكْتُمُهُ اَلَا فَاَمَّا فَتَرَبَّهَ تَرْجُمُهُ حَتَّى يَمُوتَ يَكْتُمُهُ كَمَا كَرِهَتْ تَرْجُمُهُ عَنِ طَرِيقِ بْنِ عَطِيَّةٍ قَالَ رَأَيْتُ
 ابْنَ عُمَرَ قَضَاهُمَا حِينَ سَلَّمَ اَلَا مَامُ تَرْجُمُهُ عِيَّةَ كَيْ طَرِيقِ بْنِ عَطِيَّةٍ قَالَ رَأَيْتُ
 ابن عمر کو دیکھا انہوں نے دو رکعت سنت فجر کو قضا کیا جب امام نے سلام پیرا اور قیس سے
 روایت ہوئی خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَيْهِمْ قَامَ فَاقْتَمَتَا لَصَلَاتِهِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الصُّبْحَ ثُمَّ
 انْصَرَفَ لِنَيْفٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَوَجَدَنِي يُصَلِّي فَقَالَ مَهْلًا يَا قَيْسُ اَصَلَاتَانِ مَعًا
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَا بَيْنَ كُنْ كُنْتُ رَكَعَتِي الْفَجْرِ قَالَ فَلَا اَذْنُ
 ترجمہ قیس سے روایت ہوئی کہ حضرت صلوات اللہ علیہ آدھم باہر شریف فرما ہوئے
 اور نماز فجر کی جماعت کھڑی ہوئی تو میں نے حضرت کے ساتھ فجر کی نماز فرض پڑھی بعد سلام پیرنے
 کے حضرت نے مجھ کو نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا تم میرے قیس کیا دو نماز اکٹھی پڑھتا ہے میں نے
 عرض کیا کہ سنیے دو رکعت سنت فجر کی نہیں پڑھی تھی تو حضرت نے فرمایا اگر ایسا ہے تو کچھ مضائقہ
 نہیں۔ ان روایات مذکورہ بالا سے وقت کھڑے ہوئے جماعت فرض کے شامل ہو جائے
 میں فرض پڑھا اور پڑھنا سنتوں کا بعد جماعت کے قبل طلوع آفتاب کے یہ بھی ثابت ہو گیا اگر کوئی
 بعد طلوع آفتاب کے سنتیں پڑھے گا تو یہی درست ہے واللہ اعلم بالصواب کہ محمد عبد اللہ
 وعبد الحق **محمد بن السید** **فقیر علی حق** اِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ
 نص سنت بقابلہ نص تعلیلات قیاسیہ باطل است **احمد علیہ** **اشارہ** اعمی ارشاد نبوی صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم اِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ مانع جواز پڑھنے سنت کے ہو مگر بعد
 فرضوں کے بلاشبہ درست ہے حبنا اللہ بس خیط اللہ قد ثبت فی الصحیحین وغیرہما آیت
 اِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَزِيَادَةُ اَلَا رَكَعَتِي الْفَجْرِ لَا اَصْلَ لَهَا قَالَ
 اَلْبَيْهَقِيُّ وَنَقَلَ عَنْهُ فِي اَلْمَوْطَأِ تَرْجُمُهُ اور صحیحین وغیرہ میں ثابت ہو چکا ہے کہ

کہ تحقیق شانِ سیدہ کہ جب قامت نماز کی جاوے تو کوئی نماز نہیں مگر فرض نماز اور یہ زیادت کہ مگر
دو رکعت فجر کی اشکی کوئی اصل نہیں ہے اس کو بھی قی نے کہا نقل کیا اس سے محلی نجر موطا میں۔ واللہ
اعلم بالصواب حررہ ابو محمد عبد الرؤوف البہاری [عبد الرؤوف] الجواب صحیح والراے صحیح

نقہ محمد لیس الرحیم آبادی عفی عنہ تجب صاحب نے بہت ہی عمدہ جواب دیا ہے حقیقت میں قامت
ادائے سنت فجر ناجائز و نامدرست از رو حدیث صحیحہ سند کے ہیں اور کتب فقہ میں ہی اس
طرح سنت پڑھنے کو کہ بسطح آج کل فی زمانہ جہاں پڑھتے ہیں یعنی قریب صفت اور مسجد میں
ممنوع لکھا ہے اور نسخ القدیر صفحہ ۲۰۹ مطبوع میں لکھا ہے کہ اسطرح سے جیسا کہ آجکل مروج
ہو رہا ہے سنت فجر پڑھتے ہیں بہت سخت مکروہ ہے اور وہ بڑے ہی اجہل ہیں اور ہڈ لایہ
مع الکفایہ صفحہ ۸۶ میں لکھا ہے کہ سنت فحروت اقامت مسجد میں ممنوع و نامدرست ہیں
اگر پڑھے تو خارج از مسجد پڑھے۔ اور مولوی عبدالحی صاحب مکہنوی حنفی نے عمدۃ الرایہ صفحہ
صفحہ ۲۳۸ و تعلیق المجد صفحہ ۸۶ میں بعد اللہ یا خوب اصرح کر کے لکھا ہے کہ از رو احادیث
صحیحہ مرفوعہ سنت فجر وقت تکبیر نہ پڑھنی چاہیے فقط واللہ اعلم بالصواب رہ العاجز ابو محمد

الجواب صحیح

محمد طاہر
سلہبی

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الداب
خادم شریعت

عبد الوہاب الفجائی نزل لدہلی
الجواب اکثر جاہل لوگوں کو وقت اقامت
فرض صبح کے سنتیں پڑھتے ہیں یہہ

درست نہیں بس جماعت میں شامل ہونا چاہیے محمد امیر الدین حنفی واعظ جامع مسجد دہلی۔

محمد امین الدین

عبد اللطیف

الجواب صحیح

غفرلہ
عبد السلام
سید

محمد توفیق حسین
رسول الثقلمین
خادم شریعت

ساتوان فست بعد فحسنت کر لینے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیخ متین اس سئلہ میں کہ لینا کروٹ پر بعد
سنت فجر کے فرض ہے یا واجب سنت یا تحب میں ابا لدلیل تو جہر و اکلم الثواب جواب

واجب و فرض کا ترک تو ناجائز ہے۔

جاننا چاہیے کہ سنت فجر کے بعد واہنی کر دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہو اور ترک ہی ثابت ہے تو یہ فعل صحیح ہو کیونکہ محبوب اسی فعل کو کہتے ہیں جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہی کیا ہو اور کہی جو پڑ دیا ہو۔ عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَلَّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقَائِهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ترجمہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف نہی جب سنت فجر کی دو رکعتیں پڑھتے واہنی کر دینا پڑھتے اے بخاری نے روایت کیا عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَلَّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقَائِهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ترجمہ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دستور تھا جب نماز پڑھتے تو اگر میں بیدار ہوتی مجھ سے بات چیت کرتے ورنہ لیٹ جاتے یہاں تک کہ نماز کی افان ہوتی اسکو بخاری نے روایت کیا۔ پس معلوم ہوا کہ اس فعل کو فرض یا واجب کہنا صحیح نہیں ہے اس طرح اس فعل کو بدعت کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ترک ہی ثابت ہے تو واجب فرض کیونکر ہو سکتا ہے۔ چنانچہ بخاری نے عدم وجوب کے لیے ایک باب منع کیا ہے **بَابُ مَنْ تَحَدَّثَ بَعْدَ الرَّكَعَتَيْنِ فَلَمْ يَضْطَجِعْ** سَأَشَارُ بِغِلْزِ الرَّجْمَةِ إِنْ أَهْلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ يَدُّ وَمَعْلُومٌ أَنَّهَا ذِيْلُكَ أَحْبَبُ الْأَيَّامِ عَلَى عَدَمِ الْوُجُوبِ حَمَلُوا الْأَمْدَ الْوَاكِدَ يَذْلُكَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَلَى الْأَنْتِجَابِ كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِئِ ترجمہ باب اس شخص کی دلیل کا بیان جو سنت فجر کی دو رکعتوں کے بعد بات چیت کرے اور لیٹے نہیں اس ترجمہ کے ساتھ نام بخاری نے اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلو اور مت نہیں کیا کرتے تھے اور اسی کے ساتھ انہ نے عدم وجوب استدلال کیا اور اس باب میں جو امر وافر ہے چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ابو داؤد وغیرہ کو نزدیک اسکو استحباب پر حمل کیا ہے۔ اور ابو داؤد وغیرہ میں جو بصیغہ امر ارشاد فرمایا ہے تو ضرور ہوا کہ اس امر کے استحباب مراد ہو ورنہ حدیث ماقبل سے تطبیق کیونکر ہوگی اور اس طرح جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ فعل ثابت ہو تو بدعت کیونکر ہو سکتا ہے پس حجت بزرگان دین سے اس فعل کا انکار و ثبات سے ہر کسی وجہ یہ ہے کہ انکو یہ حدیث نہیں ملی ورنہ کوئی مسلمان آنحضرت کے فعل کا

کیونکہ اگر وہ کہتا ہے کہ ہر کان دین دَامَا اَنْكَرَانِ مَسْعُوْدِيْنِ لَا اَضْحٰی اَعْ وَقَوْلُ اَبْرٰهِيْمَ
 النَّحْيُ مَصْنَعَةُ الشَّيْطَانِ كَمَا اَخْرَجَهُ اَبْنُ اَكْبِيْ شَيْبَةَ فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلٰى اَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهَا
 اَلَا مَرُّ بِفَعْلِهِ كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي ترجمہ و لیکن ابن سورہ کا اس لیٹنے سے انکار کرنا ابراہیم
 غفرلہ کا کہنا کہ شیطان کی طرح لیٹنا ہے چنانچہ ابن و نون کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا تو محمول ہے
 اس پر کہ ان دونوں کو حدیث نہیں پہنچی (فتح) اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ یہ فعل تہجد خوان کے
 ساتھ خاص ہے یہ بات بلا دلیل ہے تفصیل بلا دلیل نہیں ہو سکتی کما لا یخفی واسئلہ علم قد نقہ الحاجز
 محمد لیس الرحیم آبادی اعظم اسم آبادی غنی عنہ سیاتہ المجیب مصیب محمد حسین خان خوجوی
 جواب ہذا صحیح ہے تحریک بدعت کہنا نہایت مذموم ہے جینا اللہ بس خفیظ اللہ

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول اللہ و اب
 خادم شریعت

محمد عبد الحق

لودیا لوی

عبد الرؤف

بہاری

الغفر لہ السلام
 محمد عبد

محمد ظاہر سلمی

الفجائی الہنگوی نزیل الہی

اٹھوان فترا کے نابینا کیچھے نماز پڑھنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نابینا اور ٹکڑے کیچھے
 نماز درست یا نہیں یہ سب نوا تو جروا جواب ار باب فہم فوکا پر مخفی نہیں ہے کہ اندھا ہونا
 قدرتی عیب ہے کوئی شرعی عیب نہیں ہو جس سے اندھا قابل ملامت ہو کیونکہ شرع میں اسی عیب پر
 ملامت ہوتی ہے جو کب ہو اور یہ عیب کسی نہیں ہے کما لا یخفی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہا مَا
 کُنْتُ وَ عَلَیْہَا مَا اَلْتَشَدُّتْ پس اندھا ہونا کوئی ایسا عیب نہیں ہے جس سے نماز میں کسی
 قسم کا نقصان ہو کہ اندھا قابل امامت ہے اور نہ فق ہے کہ نماز کے کیچھے ناقص فرماتا
 یا وصفاً ہو تو جب تک کہ وہ بیل شرعی اسپر قائم نہ ہو کہ اندھے کے کیچھے نماز کو وہ ہے اسکی
 امامت کی کراہت کا حکم لگانا صحیح نہیں ہو سکتا جو لوگ اسکی امامت کو کر وہ کہیں انکو دلیل
 شرعی قائم کرنے چاہیے ورنہ وہ مثل اہل سلاطن کے رہے گا۔ اور جیسے بعیر سلمان کے

پیچھے نماز درست اسکے پیچھے ہی ہے مگر وہ کہنے والوں کی دلیل اور ان کا نتیجہ ذکر کر دینا اور اسکی
 کیفیت ہی متنازعہ و قیاسی اثنائے اور اگر ان باتوں سے قطع نظر کریں تو یہی امامت اندہ ہے کی امتداد
 صحیح سے ثابت اور اقوال محققین ہی موافق اسکے ہیں حدیثین نو بہہ میں عن ابن کمال سئل عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اُمّ مکتوم یومئذ الناس وھو اعلمی دواہ ابو داؤد
 وکذا فی الشکوفہ ترجمہ یعنی اُن حضرت علیؑ علیہ السلام نے ابن ام مکتوم کو جو اندہ ہے تھو
 مدینہ میں اپنا خلیفہ بنا گئے تھے وہ امامت کرتے تھے جب کسی سفر میں گئے تھے شیخ عبد الحق
 محدث دہلوی ترجمہ شکی میں فرماتے ہیں کہ ایسا اتفاق تیرا بار ہوا حالانکہ اور اصحاب جلیل
 القدر بھی موجود تھے جیسے حضرت علیؑ کفہ اند کہ اُن سینہ وہ بار ہوا یکبار از ان و فیکہ بغیر وہ
 تبوک رفت باز کہ امیر المومنین علیؑ در مدینہ بود و خلیفہ بود بر اہل و عیال باعث بستخلاف ابن ام
 مکتوم برائے امامت ہمیں بود تا علیؑ رشتہ خال با مر امامت مانع از قیام بحفظ اہل و عیال نہاید
 کذا فی اشعۃ اللمعات للشیخ عبد الحق دہلوی وعن محمد بن عبد بن السبع عن عتبان بن مالک
 کان یومئذ قومہ وھو اعلمی الحدیث دواہ البخاری و الترمذی کذا فی منتقی الاخبار
 ترجمہ اور محمد بن ربیع سے روایت ہے وہ عتبان بن مالک سے روایت کرتے ہیں وہ اپنی قوم کی
 امامت کرتے حالانکہ وہ نابینا تھے کہ بخاری اور ابی نے روایت کیا (منتقی الاخبار)
 اور ابو اسحق مروزی اور امام غزالی نے کہا ہے کہ اندہ ہے کے پیچھے نماز افضل ہے کیونکہ سبب
 نہ دیکھنے کسی چیز کے اسکا خیال نہیں بنتا اور نماز میں دل خوب لگتا ہے و قد صرح ابو
 اسحاق المروری و الغزالی بان امامۃ الکلمی افضل من امامۃ البصیر لان
 اکثر حشوی البصیر لانی البصیر من شغل القلب بالبصرات کذا فی نیل
 الاوطار اور فقہ حنفیہ میں ہی حدیث کو موافق روایات آئی ہیں و در روایات فقہیہ در مذہب نیز آید
 است کہ اگر ائمہ مقتدا ای قومی باشند جائز است امامت و بعضی کہتے اند کہ اگر علم باشد پس حادی
 است کذا فی شرح الکثر نفلاً عن البسوط و یحییٰ بن سبت در کتاب شہادہ و نظائر انتہی مافی اشعۃ
 اللمعات اور حنفی مذہب میں مکر وہ ہے اور دلیل ہے کہ اندہ بخاریست نہیں بخیر و الا کلمۃ لا تہ
 لا یتوقی النجاسۃ کذا فی الہدایۃ ترجمہ اور مکر وہ ہے امامت اندہ ہے کی کیونکہ وہ نجاست

سے پرہیز نہیں کر سکتا اس طرح ہے ہادیہ میں۔ خواص صاحب بصیرت بخور کرین کہ یہ کسی دلیل ہے۔ اول
 تو یہ قاعدہ کلیہ کہ نجاست نہیں بچتا مادہ سے غلط ثابت ہوتا ہے کوئی شخص کو بچا
 نہیں کر سکتا۔ دوسرا اگر مان بھی لیا جاوے تو علت نجاست نہ بچتا ہے اندھا ہونا بذاتہ علت
 نہیں۔ پس طلقاً یہ حکم لگانا کہ اندھے کے پیچھے نماز مکروہ ہے کیونکہ صحیح ہوگا جس کے عقیدہ
 فاسد عوام میں رسوخ ہو گیا کہ اندھا ہونا خود ایسا عیب ہے جس سے نماز مکروہ ہوتی ہے بلکہ یہ
 حکم لگانا چاہیے کہ جو نجاست نہ بچے چاہے اندھا ہو چاہے آنکھ والا اسکے پیچھے نماز مکروہ نہ
 ہے۔ پہلے مسلمانوں نے اہل ایمان چاہتا ہے کہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 امام بنایا ہو اسکی امامت کو ایسے ایسے خیالات موہومہ سے مکروہ جانو اور حدیث کا مقابلہ خیالات
 وہمہ سے کرو اور اس طرح لڑکے کی امامت جربہ ہو شکیار قرآن پڑھا ہوا ہو حدیث صحیحہ
 ثابت ہو عن عمر بن الخطاب فی الحدیث الطویل فَقَدْ مَوْنِي وَ اَنَا عَلَامٌ وَ عَلَيَّ
 شَمْلَةٌ اِنِّي قَالَ فَمَا شَهِدْتُ جَمْعًا مِنْ جَرْمٍ اَوْ اَكُنْتُ اِمَامًا مِنْ اَلْحَدِيثِ دَوَاةُ
 اَبُو دَاوُدَ وَ تَرْجُمَهُ عَمْرُو بْنُ سَلَمَةَ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ لوگوں نے مجھے انا
 کے لیے آگے کیا میں لڑکا تھا اور مجھ پر پاک کلی تھی تو میں جرم کو کسی مجمع میں حاضر نہ ہونا
 مگر میں اٹکا امام ہونا آخر حدیث تک جبکہ ابو داؤد نے روایت کیا۔ اس کے خلاف کوئی دلیل
 شرعی قائم نہیں ہے میں ادھی فعلیہ البیان واللہ اعلم ترجمہ جو دعویٰ کرے کہ
 ذمے ہے بیان اور اسد خوب جاننے والا ہے۔ قد نقہ العبد المہین محمد بن الحسین جیم آبادی العظیم
 آبادی عفی عنہ۔ جواب ہذا صحیح ہے نابیناے قدرتی پر عیب کرنا خود نابینائی ہے علم سے
 حَسْبُنَا اللہُ حَفِیظُ اللہ۔

۱۳۱
محمد طاہر

۱۳۲
ابو محمد عبد الرحمن

۱۳۳
محمد یوسف

۱۳۴
الحمد محمد

۱۳۵
محمد عبد

جواب ہر دو مسئلہ کا بہت ٹھیک ہے اور خلاف اسکا قبیح اور غیر قابل اعتبار خاص لڑکے نابالغ
 کو امام بنانا خواہ فرض ہوں یا نفل جیسے تراویح صحیحہ درست ہے کیونکہ احادیث صحیحہ میں آیا
 ہے کہ عمر بن سلمہ صحابی تصغیر چھ سات برس کے تھے اور قرآن شریف خوب جانتے تھے کہ امامت

کراتے تھے کذا فی الجہادی وغیرہ من کتب الحدیث فقط واللہ اعلم حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب
 الفجائی الجہنگوی ثم اللتانی نزیل لدہلی

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم شریعت

اصاب بن اصاب محمد بن خاضع بن جوی

نوان فستک ولد الزنا کے تیجھے نماز پڑھنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ ولد الزنا دوزخی ہے یا بشری اور اُس کے ساتھ کہا نا اور
 نکاح کرنا اور اُس کے پیچھے نماز پڑھنی اور اُس کے سوا معاملات اسلامیہ پر تا جائز ہے یا نہیں بنوا
 و توجروا جواب ماہران شریعت پر مخفی نہیں ہے کہ ولد الزنا ہونا متبع مین کوئی ایسا عیب
 نہیں ہے جس سے ولد الزنا احاطہ اسلام سے خارج ہو یا کوئی حکم اسلام کا اُس کے اٹھ جاوے
 یا کوئی حق حقوق مسلمین سے اُس کا فوت ہو جاوے یا کچھ ہی اُس کے اسلام خلال واقع ہو بلکہ جیسے
 اور صحیح النسب سلمان ہیں یسے ہی وہ بھی سلمان ہے سدا احکام اسلام کے اُس پر ہیں
 اور جتنے حقوق کہ مسلمانوں کے ہوتے ہیں سب اُس پر بھی ہیں کوئی دلیل شرعی اس پر قائم
 نہیں ہے کہ ولد الزنا ہونے سے کوئی ایسا عیب ثابت ہوتا ہے جس کا مورد کورہ سوال لازم
 آتے ہیں جو مدعی ہو دلیل لازمہ البیِّنۃ علی المدعی۔ اور کیونکر ہو سکتا ہے گناہ تو اُس کے مان
 باپ نے کیا ہے اُس کا الزام اُس پر ہے اُس کا اس امر میں کیا گناہ ہے مان باپ کا گناہ لڑکے پر
 کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی اور فرمایا
 كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ترجمہ ہر شخص اپنے گنہ کے بدلے لوکا ہوا ہے۔ اور فرمایا
 لَا يَكْفُرُ لَكُمْ لَٰهُ تَقْسَلًا اَوْ سَعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ترجمہ اللہ
 کسی جان کو تکلیف نہیں دینا مگر قبلا اُس کا مقدر ہوا اُس کے لیے ہے جو اُس نے کیا اور اُس پر وبال ہے
 جو اُس نے کر تو ت کیا۔ اور فرمایا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَدْ خَلَتْ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَّلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ
 لَا تَنْتَسِلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ترجمہ بدلت گذر گئی اُس کے لیے ہے جو اُس نے کیا اور تمہارے
 لیے ہے جو تم کو اوستغمرہ پوچھے جاوے اُس چیز سے جو وہ عمل کرتے تھے۔ اس مضمون کی بہت

سی آیتیں اور مدثرین میں کہا تک نقل کروں سمجھتے کو سیدہ کافی ہے جسکو کچھ ہی حدیث
 قرآن سے لگاؤ ہے انکار نہیں کر سکتا مان جو گناہ کہ انکے ذلتی ہیں انکا الزام انہیں ہے اور
 انکی مزا پانے کے تحت میں فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
 شَرًّا يَرَهُ ترجمہ میں جو شخص ذرہ بہر نیکی کرے وہ دیکھو دیکھ لے گا اور جو ذرہ بہر بدی کرے
 اُسکو دیکھ لے گا مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَاتِ فَلَهِ عُشْرُ امْتِنَانٍ حَافِظًا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَاتِ فَسَاءَ لِمَا يَجْزِي
 مَا مِثْلَهَا الْآيَةُ ترجمہ میں جو شخص نیکی لایا اُسکے واسطے نیکی و نیکو عملیں ہیں اور جو بدی لایا
 وہ بدی لایا جاوے گا مگر اُنکی مثل اتنا نیکیت تک آپس جب لد الزنا کا یہ حال ہے تو اُسکا دوزخی
 یا بہشتی ہونا اُس کے ذلتی اعمال پر منوط ہے جیسے اور مسلمانوں کا ولد الزنا ہونے کا سبب وہ
 دوزخی نہیں ہوگا اور مثل اور مسلمانوں کے اُسکا اتہم ہی کہا نا پینا نکاح کرنا درست ہے کیونکہ
 وہ تو مثل اور مسلمانوں کے جیسے اس طرح سارے حقوق اسلام اُس سے بنتے جاہیں اُس سے
 نفرت کرنی یا کوئی اُس کا حقوق اسلام سے فوت کرنا ظلم صریح و قائل قبیح ہے کیونکہ بغیر کسی
 شرعی کے کسی مسلمان سے نفرت کرنی یا اسکا حق تلف کرنا ظلم نہیں ہے تو کیا ہے دَمَا
 يُجِزِلُ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا
 آمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ الْآيَةُ ترجمہ اور نہیں گمراہ کرنا سارے کے گمراہ کیوں کو وہ جو کور
 ہیں عہد اللہ کا بچے مضبوط کرنے اُسکے کے اور کاٹتے ہیں بن جنہ کو کہ اللہ تعالیٰ نے اُسکے
 حکم یا امرات تک بخاری میں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ اُنہیں ہے جسکی زبان میں یہ مسلمان ہیں
 اور سب طرح اگر وہ قرآن پڑھا ہو تو اُسکے بھی نماز پڑھنی بلا کر امت درست ہے اور اگر اقرآن ہو تو
 اُسکے پیچھے اولیٰ والرب بکلم حدیث یَوْمُكُمْ أَفْزَأُكُمْ لِكَلَامِ اللَّهِ دَوَاهِ الْخَوَارِیِّ وَمُسْلِمِ
 ترجمہ تمہارا کام اللہ شخص کے سے جو تم میں اچھا فرق پڑتا ہو اُسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا
 کوئی دلیل شرعی اُسکے ناجائز ہونے پر نہیں ہے اور کراہت کی ہی کوئی دلیل نہیں ہے
 جو لوگ کہہ سکتے ہیں اُنکی یہ بے دلیل بات ہے جیسا کہ ابنِ نعیم نے لکھے آتی ہے چنانچہ بخاری
 نے والد الزنا کی امامت کی صحت کے واسطے باب عقد کیا ہے صاحب صحیح الباری نے جمہور کا
 مذہب نقل کیا ہے کہ امامت ولد الزنا کی صحیح ہے والی صحیحہ امامت ولد الزنا ذہب

قسم بخداہ امارت کے لائق تھا اور میری پیار سے لوگوں میں تھا۔ اور یہ (اسامہ) اُس کے بعد میرے نزدیک پیار سے ہے کہ بخاری اور سلم نے روایت کیا پس جو لوگ ولید الزماکی امامت کو مکروہ کہتے ہیں وہ لوگ اعانت علی الظلم کرتے ہیں اور اُس پر ظلم کرتے ہیں اور عقیدہ فاسد لوگوں میں پھیلاتے ہیں۔ کمال کھنچی علی من لا اوفی فہم واللہ اعلم بالصواب

قدّمہ عبد المحسن محمد الیسٰی الرحیم آبادی۔ العظیم آبادی۔ انجواب صحیح والنجیب بحر حررہ محمد نقیر بنجانی۔ جواب ہذا صحیح ہے حسبنا اللہ الیسٰی حفظہ اللہ۔ النجیب مصیب محمد بن خان خورجوی

رسول الاداب
خادم شریعت

ابو محمد عبد الحق
الرويا لوى

محمّد طاهر

دسوان و شکر مفقود الحظ کرکا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے تین چار سال سے مفقود الخبر ہے۔
اسکی زوجہ حنفیہ المذہب کو موافق قول امام مالک کے نکاح دیگر کرنا درست یا نہیں مگر گذارش
یہ ہے کہ اگر بعد نکاح کے زوجہ اول یعنی مفقود الخبر آجائے تو اس حالت میں یہ عورت زوج اول
کو ملے گی یا زوج ثانی کے نکاح میں رہے گی۔ بینوا بالکتاب تو جروا یوم الحساب جواب
زوجہ حنفیہ المذہب کو موافق قول امام مالک کے نکاح دیگر کرنا درست کیونکہ قول امام مالک صحیح
مستند ہے قول خلیفہ رشید حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے علیکم بسنتی و سنتی خلفاء الراشدين
حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہے قال الامام مالک فی الموطا عن یحییٰ بن سعید عن سعید بن
المسیب ان عمر بن الخطاب قال ابنا امرأۃ فقدت زوجها فکفیدان هو فانیھا
فقطر الدم سینان ثم تعتد اربعۃ اشھر وعشر اثم یحل ترجمہ یحییٰ بن سعید روایت
وہ سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند کو
کھم کرے یا کچھ معلوم نہ کرے وہ کہاں ہے پس وہ عورت چار سال تک انتظار کرے پھر چار مہینے
اور پھر ان عدد تک کرے پھر وہ حلال ہو جاتی ہے۔ اور بعد نکاح ثانی کے زوجہ اول مفقود الخبر اگر

ابا وے تو کہو میں مسکتی قال مالک دین تر و جنت بعد انقضاء عید تھا قد دخل بها زوجها
 اؤ کہ یث دخل ذاک سبیل لیز و یجھا الا ذلک الیھا تر جمہ امام مالک نے کہا اور اگر بعد گزرنے عدت
 اُسے نکاح کر لیا اور خاوند نے اُس سے صحبت کی یا نہیں تو اُنکی خاوند کو اُس پر کچھ اختیار نہیں۔
 اور شاہ ولی اللہ صاحب کے یہی لکھو موسیٰ میں اس طرح تحریر کیا ہے فقط واللہ اعلم بالصواب

الجواب صحیح دارالکتاب

محمد بن عبد
 محمد بن عبد

ابو محمد بن عبد الحق

محمد بن عبد

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول اللہ
 خادم شریعت

قد صرح الجواب بالاعلم بالصواب ابو محمد عبد الرؤوف البھاری
 المانقوری۔ **عبد الرؤوف** جواب نہا صحیح ہے حبنا اللہ بس حفظ اللہ

جواب صحیح ہے ابو علی محمد۔ عبد الرحمن غنیمت گڑھی المبارک نور۔ الجواب صحیح منقہ
 محلیس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی

اقول یہ سب بزرگ حضرت عمر و عثمان و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم
 کا اور تابعین میں سے بھی اور زہری اور کحول اور عطاء اور شعبی رحمہم اللہ کا کذا فی فتح الباری
 شرح صحیح البخاری و تلخیص امام ربیع و غیر ہما اور سب قوی ہے تحقیق حنفیہ کا مشطط و ی

و شامی و صاحب جامع الرموز و صاحب خزائن العلماء و صاحب فتاویٰ حسب المفتین کا قال فی

حسب المفتین قول مالک رحمہ اللہ تعالیٰ معقول بہ فہذا المسئلۃ و هو احد توکل الشافعی
 و لو انی الخفی بذلک یجوز فتوایہ لان عمر قنے ہلک انی لکدی شہوتہ الحین بالذکر
 و کفی بہ اما ما و لاکہ منہ حقھا یا الغیۃ فیفتی القاضی بینہما فی ہذہ المدۃ اعتبارا
 بالذکر فی اعداد دویا العتہ فی شتہ عدا الشافعی انتہی کلامہ لو انی

یہ فی موضع الضرورۃ یشیعہ ان لا یاس بہ کذا فی الخطاوی و رد المحتار و خزائن
 العلماء و غیر ہا و ان شدت التفصیل فاضیعہ الی سآلۃ السماء مسائل اذ ینبع
 لا استاذ الحق و الحدیث المدق المشہر فی مشرقین و فی المغربین مولانا الشیخ محمد
 نذیر حسین لانا کت فیوضاتہ ہا طرکۃ الی یقائد السلوین ترجمہ حسب المفتین میں کہا

عدا صاب بن احباب حرره ابو عبد الله محمد تقي الله المتوطن ضلع نشاپور
المجيب محمد حسين خان خورجوى - الجواب صحیح

گیا رہوان فستہ جو گھر روکنے کا مسجد بن میں

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیخ عتیم بن ابی وائلون مین کہ بعض مساجد مین مثل جامع مسجد وغیرہ کے صلوٰۃ تراویح و جمعہ و عیدین کے لیے جگہ نہ ملنا جیسا کہ عام دستور اس شہر مین ہے کہ جو شخص آتا ہے وہ دوپٹہ یا پلاٹی یا چادر وغیرہ ڈال کر اپنے احباب کے واسطے اجاڑی تاک مسجد مین نہیں آئے ہیں ان کے لیے دوڑنا کہہ دوں گے لیکن اور دوسرے شخص کو اس جگہ بیٹھنے نہیں دیتا اور اگر کوئی اس جگہ بیٹھ جاتا ہے تو اس سے چوڑا کرتا ہے اور لڑتا ہے اور بار بار اور خون مچکتے تاک لوبت پہونچتی یا امام جائز ہے یا نہیں اور جاے روکنے والا عند الشک گنگنا ہوتا ہے یا نہیں دوسرا یہ کہ کوئی شخص مسجد مین اگر بیٹھا ہو پھر کسی حاجت شرعی یا اور کی وجہ سے اٹھ گیا ہو پھر او وغیرہ صرف اپنی ہی جگہ پر چوڑا گیا یعنی جتنی جگہ مین بیٹھا تھا اس لیے کہ وہی شخص

اُس جیسے کا سخت ہے اور دوسرے شخص کو نہیں بیٹھنے دیتا یہ امر جائز ہے یا نہیں؟ نیز امام متولی و بہتم
مسجد جنگو اختیار ہے کہ ایسی خلاف حرکات سے نماز یوں کو روک سکے میں بالکل ہر طرف تو چنین

کہ ستم ان کے حق میں ترجیح شریف کیا حکم دیتی ہے بینو ابالکتاب افنونا کم الثواب فی یوم
الحساب الجواب ان حکم اللہ سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا۔ سطح جگہ روکنا مساجد
میں ہرگز جائز نہیں اور ایسے کام کرنا بالخطا گناہگار ہے۔ سبیلہ کہ مساجد خاص حق تعالیٰ شانہ
کی ہیں اُن میں کسی کا استحقاق دوسرے سے زیادہ نہیں ہے ابرہین قال لا للہ تعالیٰ انک
المساجد للہ فلا تدعون مع اللہ احد ترجمہ

بنیک مسجد میں اللہ کی ہر
سوئے پکارو ساتھ اللہ کے کسی کو قال اللہ تعالیٰ سواء العاکف فیہ و الباد
و من یزد فیہ بالحد یظلمہ نذ قہ من عذاب ایسا لینی ترجمہ

برابر
ہے اسی میں وہ نیکار نے والا اور باہر کا اور جو شخص میں ہر ایسی کرنا چاہے ظلم سے ہم ہو
دروماک عذاب میں سے جگہ مانگے۔ پس کوئی شخص سبقت کر کے آیا تو بقدر اپنے جلوں کے
جس محل میں بیٹھ گیا اُس محل کا سخت ہو گیا کہ کسی کو اسکا اٹھا دینا وہاں سے درست نہیں
اور اگر وہ زیادہ جگہ کے بگا تو البتہ اسکو دوسرا آنے والا یوگا کیونکہ جس اسکا اسکو جائز نہیں
کہ وہ حق دوسرے حاضر کا ہے چنانچہ حدیث بخاری و مسلم کی ناطق ہے و هو قولہ صلی اللہ علیہ

و الہدی لا یفمن احد کہ احاکہ یوم الجمعۃ لقد یخالف و یفقد فیہ و
لکن یقولون تفتق علیہ ترجمہ اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ آد و کم کا قول ہے نہ
اٹھاؤ کوئی اپنے بہائی کو دن جمعہ کے پہر اُس کے بیٹھنے کی جگہ میں خود بیٹھ جائے و لیکن
یوں کہے کشادہ ہو بیٹھو۔ پس اول منطوق حدیث استحقاق سابق کا اور اسکو اٹھانے کی
حرمت ثابت فرمائی اور نہ حدیث سے زیادہ جگہ لینے کی ممانعت سابق کو اور اسن زیادہ کا
لے لینا دوسرے حاضر کو ارشاد فرمایا کیونکہ اگر زیادہ کا کوئی سخت نہ ہوتا تو کلمہ نصو اہلکار کس طرح
اپنی جگہ اُس سے کال سکتا کہ وہ پہلے آیا ہوا تھا پس ظاہر ہو گیا کہ اگر زائد جگہ کہیں ہو تو حاضر
اسکو لے لے کہ کیونکہ حاضر اسکا مستحق ہے اور اسکا اسن بیل قوی کے اور دلیل محکم اسکو
میں بہر ہی کہ ایک وقت جب صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی جناب میں خاص آپ کے لیے مہینہ مکان بنائے کو عرض کیا تو آپ فرمایا کہ اگر مہینہ میں سب سے
 یعنی میرے لیے مکان مت بناؤ کہ مہینہ فرو د کا ہر سابق کے لیے ہے اور در صورت ہلکے مکان کے
 تخصیص پائی کی ہو جاتی ہے اور حصہ محل کا قبل از مخصوصی حاضر لازم آتا ہے اور مہینہ اس حکم
 مساوات تصرف عامہ میں مثل مسجد کے ہے کہ لا کھنچی علی المائہ الفطین پس ظاہر ہوا کہ ایسے اکٹھے
 مکان میں کسی کو پہلے سے جگہ کار و کنارہ نہیں جو شخص نہ جائے اپنی جگہ لینا جائے نہ یہ
 اپنے اقارب اور احباب کے لیے جائے خاص کہ کہے اور کہے ڈال کر روکے رکھے کیونکہ یہ فعل
 ایک نوع کا ظلم ہے دیکھو تو کہ خود حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہی اپنی ذات پاک کے لیے
 اسکو پسند نہیں فرمایا یہ اور کسی کی تو کیا حقیقت اسی اور رپٹا سبیلین خاص ایسے اکثر بار بار کہہ
 کرنی اور خون جاری کر دینا تو سر نفس شیطان کی پیروی ہے اور نجات اور حرمت اسکی نافرمانی
 ہے غور و بالہ میں مشرور نفس نہاد میں سیات اعمال جو اب سدا تانی کا یہ ہے کہ جو شخص پہلے سے
 اگر یہ ضرورت کرے اپنے اپنا کپڑا رکھ کر جلا جاوے سو اگر یہ شخص حاجت ضروری قریب کے لیے مشا و ضو یا
 استنجاء کرنے کو گیا ہے تو البتہ یہ مستحق اس جگہ کا اہل ہو چکا تھا اب یہی وہی حق ہے یعنی خدا
 سے حاصل حکم حدیث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قَالَ إِذَا
 قَامَ الرَّجُلُ مِنْ عَجْزٍ أَوْ رَجَعَهُ إِلَيْهِ فَقَدْ وَافَقَ أَحَقَّ بِهِ رَوَاهُ أَبُو حَنِيفَةَ فِي سُنَنِهِ مَرْجُو
 حَبِّ دُجی کسی مجلس اُٹھے پہ وہاں لوٹ کر دے تو وہ لائق حرمت ساتھ لے سکے روبرو
 کیا اسکو ابو داؤد نے اپنی سنن میں۔ مان اگر وہ بھی جگہ کو جس کے اپنے اور کار و بار اور گھر
 دنیاوی کے لیے چلے یا تو اب وہ حق نہ رہا بلکہ مثل اور غیر حاضرین کے ہے چنانچہ حدیث بتا
 منے سے حلوم ہو سکتا ہے بعد اسکے مخفی نہیں ہے کہ جو اب امور میں کھٹکتا ہے یہ مساجد میں مشرور
 ہوتے ہیں اگر مولیٰ مسجد یا امام اور ہتم اس کے جوابے امور کے قطع کرنے اور روک دینے پر قادر
 ہیں اور جانکر انکا ازالہ اور رد کرین کے تو وہ بھی گنہگار اور یا خود چھوٹے بقولہ علیہ السلام
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا مِنْ رَجُلٍ فِي قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي يُقْدَرُونَ عَلَى أَنْ
 يُعْلِيَهُ وَاعْلِيَهُ وَلَا يُخْلِفُونَ إِلَّا أَصَابَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ يُعْقَابُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتُوا أَوْ يَدُوهُ
 أَبُودَاؤُوهُ ترجمہ واسطے فرماتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ میں کوئی شخص کسی قوم

مین کہ اس کتاب میں گناہوں کو وہ قدرت کہتے ہیں کہ بات پر کہ بدل دین اس پر دینے
 کے کام سے روک کر اس کے بدلے اس کے نیک کام کراویں اور نہ بدل دین گناہ اللہ تعالیٰ اپنے
 اپنی طرف سے عذاب پہنچا دینا انک مرنے سے پہلے روایت کیا اسکو اودا دوسنے جس شخص

قادر پر اصلاح اور انزال اس فساد کا واجبہ و لازم ہے اللہ اعلم و علما تم حشر رہ الذمیر
 محمد حسین خفا اللہ عنہ فقیر محمد حسین ۱۲۵۳

نام محمد فنجوزی۔ جواب ہذا صحیح ہے حسنا اللہ بس فیض اللہ ولوی۔ مجیب نے جواب جو در
 لکھا ہے ایسا ہی فتاویٰ عالمگیری میں ہی ہے حررہ محمد یس احمد آبادی ثم اعظم آبادی۔

اصل جواب صحیح حررہ الفقیر الحقیر محمد ثانی عنہ مدرس مدرسہ سیدہ تجوری دلی (مکتبہ نیاہ)
 (اور وہ دران)

الجواب صحیحہ واللہ اعلم بالجواب (محمد علیہ السلام) الجواب صحیح
 الجواب ناطق بالصدق والسموات (محمد علیہ السلام) الجواب صحیح
 واللہ اعلم احمد حسن ساکن بجنور (ابو محمد اسحاق) الجواب صحیح

الجواب صحیحہ واللہ اعلم وعلما تم (محمد بن محمد غفر لہما السلام)
 الجواب صحیحہ والی کچھ حررہ ابو محمد (محمد بن محمد غفر لہما السلام)

عبدالرؤف بہاری عنہ (عبدلرؤف)
 الجواب صحیحہ محمد نواز شمس علی ساکن فیض آباد۔ الجواب صحیحہ والی کچھ حررہ محمد امیر الدین

در شان محمد بس (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام)
 نازل شدہ (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام)

جس پر (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام)
 (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام)

الجواب صحیحہ والی کچھ حررہ ابو محمد محمد امیر الدین (محمد علیہ السلام)
 (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام)

الجواب صحیحہ عبداللطیف عنہ (عبداللطیف)
 (محمد علیہ السلام) (محمد علیہ السلام)

بانی مسجد سہا پوری (محمد علیہ السلام)

نیا چھپو دلی
 کراچی
 لاہور
 دلی
 صاحب
 جانی
 جانی

ضمیمہ سائل ضرر یہ فرمہ فتیہ محفل مولود فاتحہ وغیرہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس سائین کہ مولود خوانی و مدح سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسی مجلس کہ جس مجلس میں مردان خوش الحان خواندہ ہوں و زینت
و شیرینی درویشیہاں کثیرہ اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اشعار میں مخاطب حاضر ہوں
جائز ہے یا نہیں؟ اور قیام وقت ذکر و تلاوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جائز ہے یا نہیں اور حاضر
ہو افتیان کی ایسی مجلس میں جائز ہے یا نہیں اور نیز برہور عیدین و شہرات و جشنہ وغیرہ کے
آب طعام سامنے رکھ کر شہینہ فاتحہ وغیرہ آتہ اٹھا کر پڑھنا اور ثواب کا اسوات کو پہونچانا جائز ہے یا
نہیں اور نیز برہور سومیت کو لوگوں کو جمع کر کے قرآن خوانی و کلمہ طیبہ جنون بہنوں پر بیچ آیت کے
و شیرینی تقسیم کرنا بحدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جائز ہے یا نہیں بیوقوف و اجواب انعقاد
محفل میلاد اور قیام وقت ذکر و پیدائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرون ثلثہ سے ثابت نہیں ہوا
پہرے برکت اور علی بن ابی القیاس و زعمیر بن و شہران و غیر عیدین و جشنہ وغیرہ میں فاتحہ
موسومہ آتہ اٹھا کر یا یا نہیں کیا اللہ نیاتہ عن المیت بغیر تخصیص ان امور مرقومہ سوال کو لکھ
مساکین فقر کو دیکر ثواب پہونچانا اور دعا استغفار کرنے میں امید نفع سے اور ایسا ہی حال
سوم و ہم چہلم وغیرہ ادبیچ آیت اور جنون اور شیرینی وغیرہ کا عدم ثبوت نہ ریت اور کتب دینیہ
سے ہے خلاصہ یہ کہ بدعات و خیرات اپنے شرعیہ ہیں۔ حسبنا اللہ بس حفیظ اللہ۔۔۔۔

ترجمہ کوثر بنی زینت حسینؑ ۱۱۹۹ (طیبات بنی امی بخش) (محمد محمود) (مرس اول دیوبند محمد یعقوب)

محمد عبد الحمید دہلوی زاحم سید ابوالحارث محمد اصحاب المجیب احمد حسن الجواب صحیح کتبہ محمد احسن صدیقی
..... الجواب صحیح و منکرہ قبیح محمد مراد علی عفی عنہ (احسن محمد) الجواب صحیح محمد محمود دیوبند عفی عنہ
جوابات صحیح میں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیہ السلام قال کل یوم یصلی اللہ علیہ وسلم و کل یوم یصلی اللہ علیہ وسلم
فی القار ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر عیدت
کمر ہی ہے ہر گز ہی ال میں ہے جلا پادہ السلامہ مجتہدین علی عفی عنہ۔ کتبہ فقیر محمد عبد الخالق
دیوبندی عفی عنہ این سائل حق اندر و فقیر محمد موسی الجواب صحیح محمد ابوالحسن عفی عنہ

حضرت علیؑ علیہ السلام کی نسبت یہ اعتقاد رکھنا کہ جہان مولود پڑا جاتا ہے مان تشریف لائے
 ہیں شرک ہے ہر جگہ موجود خدا تعالیٰ ہے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنی صفات و وسوسہ کو عنایت نہیں فرمائی
 واللہ اعلم عبد الجبار عسکری عفی عنہ مدرس منہ مطلع العلوم میرٹھ ایسی مجلس نا جائز ہے اور مر
 میں شرک ہو گا نہ ہے اور خطابات جناب فخر عالم علیہ السلام کو کرنا اگر حاضر ناظر جا کر ک
 کفر ہے ایسی محفل میں جانا اور شرک ہو نا جائز ہے اور فاتحہ پڑھنے کے خلاف ہے اور یہوم بھی
 کہ یہ سب ہندو کی رسوم ہیں البتہ ثواب پونچانا اموات کو بلا قید و راس ہے ہر کامضایقہ نہیں فقط
 واللہ تعالیٰ اعلم رشتہ احمد گنگوہی عفی عنہ الجواب صحیح بعون اللہ المکمل باب فقیر محمد حسین
 دہلوی۔ البتہ یہ امور شریع سے ثابت نہیں ہوئے۔ احمد حسن عفی عنہ مدرس ثانی سہارنپوری
 بعد الحمد و سلامتہ کے ہو چکا ہے کہ التزام مجلس عیلا و بلا قیام روشنی و تقاضی شریعتی و قیودات
 لایعنی کے ضلالت و خالی نہیں ہے و علیٰ ہذا القیاس سوم و فاتحہ میرا جام کہ قرون ٹکنہ میں نہیں
 پائی گئی چنانچہ علی فارسی فرماتے ہیں قَالَ الطَّبِیُّ قَبِیْہُ مَنْ اَتَرَ عَلٰی اَصْرِہٖ مَسْدُوْدٌ
 جَعَلَ عَزْمًا وَاَوْکَرَ یَعْمَلُ بِالزُّخْمَةِ فَقَدْ اَصَابَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ وَتَالِیْہِ الْاِخْلَاصُ لَکَ کَفْ
 مَنْ اَصْرَ عَلٰی یَعْنِیْ اَوْ مُتَکَرِّہَا حَلَّ تَدَکِّرُ الَّذِیْنَ یُصِرُّوْنَ عَلٰی الْاِخْلَاصِ فَاَلَمْ یَا
 الْقَابِلُ لِمَنِیْثَ وَیَرُوْنَهُ اَنْ یُخْرِجَ مِنَ الْخُصُوْرِ الْجَمَاحَ وَیُخَوِّتَ جَمِیْعَہٗ بِرَیْہِ کہ اس حدیث
 میں یہ ثابت ہے کہ جو شخص ایک سو کام پراصر کرے اس سے اور اسے از م نہ لینا ہے اور نصرت
 پر عمل نہیں کرنا تو شیطان اس کے گمراہ کرنے سے کامیاب ہو اور جب سب خطبہ کا مدعا یہ حال ہے
 تو جو شخص بیعت یا نا جائز کام پراصر کرنا ہے اس کا کیا حال ہو گا۔ یہاں لوگوں کے نصیحت نے
 کا محل ہے جو بیعت کے لیے تیسرے دن جمع ہونے پراصر کرتے ہیں اور جماعت وغیرہ نیک مولد
 میں حاضر ہونے سے اسے ترجیح دیتے ہیں۔ پس اسے مقامات میں اتقیا کیا عوام و عین کو
 کو بی شامل ہونا جائز نہیں ہے ان امور کے برکت ہونے میں کوئی شک نہیں۔ محمد امیر باجنا
 اس کا ثبوت احادیث سے واضح ہے۔ عزیز حسن عفی عنہ مورد کورہ میں شامل ہونا
 نا جائز ہے۔ کیونکہ یہ امور منکرات سے ہیں۔

مُشْتَقِیْ اَحْمَد

بارہواں مسئلہ اس کا کہ یا رسول اللہ کہنا کیجئے

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ یا رسول اللہ کہنا جائز ہے یا نہیں بعض علماء ہکڑ جاتے کہتے ہیں اور بڑی بڑی دلیلین پیش کرتے ہیں مہینہ بنوا تو جہد اجواب اور باب علم پر مخفی نہیں کہ کسی کو نہ دکر فی یسینے پکارا جاوے کہ وہ شخص بذات یا بالواسطہ اس پکار کو سننے بالذات پہلے کہ اپنے کان سے سنے یعنی وہاں پر حاضر ہو اور بالواسطہ یہ کہ خط میں لکھے اور خط اس شخص کو پہنچے یا کسی کی معرفت جیسا کہ عرف میں ہے کہ خطوں میں مخاطب کو نہ دکر کہتے ہیں اور جو شخص کہ نہ حاضر ہو اور نہ بواسطہ خط یا کسی کے ہکڑ خبر دی جاوے ایسے شخص کو اگر کوئی پکارے تو سو احمق کے اور کیا کہا جاوے گا جیسے کوئی شخص ملی میں ہر کہ اس شخص کو کہنہ دین ہے پکار کہ اسے فلان تو سوائے دہانے کے اور لوگ اس کو کیا کہیں گے پس نہ دکر انی یعنی یا فلان کہنے کے لیے ضرور ہے کہ یا وہ شخص خود اپنے کانوں سے سنتا ہو یا بذریعہ خط یا کسی شخص کی ہکڑ اس پکار کی خبر ہو ورنہ نہ صحیح نہیں ہے کہنا یا نہ کہنا جب ہی درست ہو سکتا ہے کہ یا یہ امر ثابت ہو کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود سنتے ہیں اور ان کو غیب کی خبر ہے یا کوئی شخص ان کو اس پکار کی خبر دیتا ہے۔ اور ان دونوں باتوں میں سے ایک بات بھی ثابت نہیں ہے بلکہ بالکل غلط ہے۔ اول اس سبب کہ ہر جگہ سے منہا اور غیب کی بات جانتا ہو کہ اللہ کے اور کسی کی صفت نہیں ہے اگر کوئی شخص سوائے اللہ کے دوسرے میں یہی صفت ثابت کرے تو وہ مشرک ہے نطافریا یا اللہ تعالیٰ نے وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُ مَا فِي الْهَوَىٰ يَعْزِمُ مَا فِي الْوَنَاءِ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ اور اس کے پاس میں غیب کی کجیان کو کوئی نہیں جانتا مگر وہی۔ اور جانتا ہے جو کچھ شکی اور سمندر میں ہے آخر آیت تک قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ الْآلِیۃ ترجمہ تو کہ میں تم سے بہرہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور نہ میں غیب کی بات جانتا ہوں۔ آخر آیت تک قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِیۡ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا سَبَّحْتُم مِّنْ حَمْدِ الْخَلْقِ وَمَا مِنِّی السُّؤُ الْآلِیۃ ترجمہ اور کہ میں مالک نہیں اپنی جان کے لیے نفع کا نہ نقصان کا

کہ جو چاہے اور اگر میں غیب جانتا ہوتا البتہ پہلائی بہت سمجھ لیتا اور مجھے بڑی کبھی نہ پہنچتی
 انزابت تک۔ اور اللہ تعالیٰ مقام مدح میں پہلے فرماتا ہے جو اخصاص میں دلالت کرتا ہے اَللّٰہُ
 تَرَانُ اللّٰہُ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَا یَكُوْنُ مِنْ شَیْءٍ اَلَّا ہُوَ اَعْلَمُ بِہٖ
 وَہُوَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اَلَا ہُوَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اَلَا ہُوَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ اَلَا ہُوَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ
 الایۃ ترجمہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین ہے
 نہیں ہوتی کانا بھوسی میں شخصوں کی گردہ انکا جو تھا ہے اور نہ پاؤں کی گردہ انکا چھلے۔
 اور نہ کم اس سے نہ زیادہ گردہ انکے ساتھ ہے جہاں وہ ہوں آخریت تک۔ اور اس ضمنوں کی
 بیسیوں ایتھیں اور حدیثیں ہیں کہ ہر جگہ سے سنا اور غیب جانتا اللہ ہی کا کام ہے غیر کو مجال
 نہیں ہے اور سارے علماء اور اہل سنت کو ماننے میں اور ساری کتب میں اس سے ملو ہیں۔
 کہاں تک میں نقل کروں یہ مشتے نمونہ از خروار ہے منجملہ ان حدیثوں کے ایک حدیث کو فرکی
 ہے کہ بعض صحابہ علیہ السلام کو ثنائین کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما دیں گے
 آنے دو انکو یہ ہے کہ اصحاب ہیں تب فرشتے کہیں گے کہ انکے لئے مائتہ فیاضہ کی آیت ہے یہ
 فرما دیں گے سَخَّطْنَا لَہُمْ خَیْرًا مِّنْ خَیْرِ بَعْدِہِیْ اَیُّوْبُیْتُ سَیِّئًا مِّنْ سَیِّئَاتِہِمْ اَلَا ہُوَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ
 انکے محدثات کو جان لیتے اور وہ سارا یہی کہیں ثابت نہیں ہے کہ جو کوئی یا رسول اللہ کہتا ہو
 تو انکی یہ بکار حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پوچھائی جاتی ہے جو ہر گاہ ہی ہے ثابت کرتے کہ
 میں سیکھوں جبکہ نا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذکر کہنے میں اس حرکت کا غیب
 نہیں جانتا ہوں یہ یا رسول اللہ کہنا صحرہ نہ کہ نہیں تو کیا ہے جو اسکے جواز کا مدعی ہے انکو
 لازم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یا صحابہ سے اس امر کو ثابت کرے ورنہ بیڈرک
 دین میں بلا دلیل گوی بات تکالے اور جاہلون کو گمراہ نہ کرے نعوذ باللہ منہا اب کہہ ملاؤ کہ
 وہ دلیلین ذکر کرتا ہوں جسے وہ یا رسول اللہ کہنا درست بتاتے ہیں۔ ہر جگہ جواب شافی بیان
 کرنا ہوں دلیل دل بہ کہ قرآن میں نہ ہے وہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو بکارتا ہے اور
 اس بکار کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بواسطہ جبریل کے ہوتی تھی۔ کیونکہ قرآن
 جبریل لے کر آتے تھے اور مسلمان جو پڑھتے ہیں وہ اللہ کا کلام نقل کرتے ہیں عودہ سلام

نہ انہیں کرتے کہ استدلال ممکن ہو جیسے کوئی شخص دوسرے کا خط پڑھے تو جو اس خط کا مضمر
 ہے وہ پڑھنے والے کا نہیں ہوگا بلکہ خط والے کا ہر اس سے دلیل پکڑنا محقق نہیں ہے تو کیا ہے۔
 دوسری دلیل یہ ہے کہ التحیات میں پڑھتے ہیں السلام علیک یا ابا النبی یہ نہ انہیں کہ تو کیا ہے
 اس کا جواب وہی ہے کہ یہ یہی کلام اللہ تعالیٰ کا ہے جو ان حضرت صلو اللہ علیہ وآلہ وسلم کو معراج میں
 خطاب کر کے فرمایا تھا مسلمان اسی کی نقل کرتے ہیں چنانچہ حدیث معراج میں مفصل مذکور ہے
 غرض کہ کہیں حدیث میں نہ فقہ میں جائز نہ گناہ ہے کہ یا رسول اللہ کہے۔ جائز کہنے سے کو ضرر
 ہے کہ کتاب معتبرہ میں دیکھا دے ورنہ عقیدہ فاسد باز آوے واللہ اعلم بالصواب قد متعبد
 المسکین محمد بن ابرہیم آبادی عفی عنہ الجواب صحیح فقیر محمد حسین الجواب صحیح
 ابو القاسم محمد عبد الرحمن نعمہ اللہ تعالیٰ بالغفران۔

صورت سنو کہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ ہر فرد و بشر پر لازم ہے کہ اتباع تمام افعال انوار
 رسول مقبول و صحابہ کرام کی کرے اور یہ بھی واضح ہو کہ جیسے اتباع رسول کریم کی جمیع امتوں
 جو اپنے کیے ہیں لازم ہے ویسی ہی ان میں جو جو افعال اپنے نہیں کیے اور جو اقوال اپنے
 نہیں فرمائے اور نہ کسی صحابہ کرام کو بطور و رد و وظیفہ کے تعلیم کیے ان میں یہی اتباع لازم ہے
 کما افاد شیخ عبد الرحمن بن حفص المحمّد اللہ بلوی اور یہ بھی ظہور میں ہے کہ جبکہ صحابہ کرام کو حق
 صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے محبت تھی کسی فرد بشر کو نہ ہونی ہوگی۔ کیونکہ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ یکن
 شخص أحب الیّ من رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکانوا اذا رآؤہ کہ یقفوا
 یمامکم من ینکحہ لانی لانی کذا فی المستکون و ہذا حدیث حسن صحیح ترجمہ کوئی
 شخص صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ محبوب تھا اور صحابہ نہ کا دستور
 تھا کہ جب رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتے کھڑے نہ ہوتے کیونکہ جانتے تھے کہ آپ اس کام کو
 ناپسند کرتے ہیں۔ اسی طرح ہے شکوہ شریف میں اور یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور یا رسول اللہ
 کہنا نہ صحابہ سے ثابت ہے اور تابعین اور تریح تابعین اور نہ کسی چارون اہل امان سے اور جو کام و قول
 میں مروج نہیں ہوا وہ بدعت ہے اور کرنیوالا اس کام کا گمراہ ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے
 من احدث فی امرنا هذا ما لک منہ فهو رد اترجمہ ہمارے اس کام (یعنی میں)

میں کوئی نئی بات نکالی وہ نئی نکالی ہوئی بات مردود ہے۔ کذا فی البخاری و مسلم و غیر من کتاب
الحدیث تو لا محالہ غیر اللہ کو غائب خواہ رسول ہو یا ولی ہو یا شیعہ مردہ ہو یا زندہ پکارنا ہرگز ہرگز مرد
نہیں ہے جو کہے وہ گمراہ ہے جمیع مؤمنین کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ ہائیو دور و مشرف
بہت پڑھا کر دیکھو کہ حضرت فرماتے ہیں جو ایک بار دور و مشرف مجھ پر پڑھتا ہے اس پر اللہ کی
رحمت سن بار ہوتی ہے یا رسول اللہ کہنے میں اللہ و رسول ہرگز راضی نہیں ہوتے۔ حررہ
العاجز ابو محمد عبد الوہاب النجفانی

محمد یوسف
۱۳۷

ابو محمد عبد
الحق ۱۵۵

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

محمد عظیم
عقل ۱۳۷

محمد طاہر
۱۳۷

جواب صحیح ہے حبنا اللہ میں حفظ اللہ

عبد الرؤف
۱۳۷

تیر ہون فتوہ احکام انگوٹھی چوم کر آنکھوں لگانیکا

سوال کیا ذمے ہیں علماء دین و مفتیان شیعہ متین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ اذان میں
جب تہجد ان محمد رسول اللہ کہا جاتا ہے یا جمعہ کے خطبہ میں جب اللہم انصرتنی نصرتک
دین محمد و اخذت منی شکرتی دین محمد ترجمہ یا اللہ اس شخص کی مدد کر جو محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کی مدد کرے اور اس شخص کا ساتھ چھوڑے جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے دین کا ساتھ چھوڑے۔ آتا ہے تو انگوٹھی چوم کر آنکھوں لگالیتے ہیں یہ فعل کیسا ہے کتب
احادیث و فقہ یا قول اللہ سے پایا جاتا ہے یا نہیں۔ اور اگر کہیں سے ہوگا جو از ثبات نہیں
تواسکے کہ نبولے کیسے ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس فعل سے آنکھ کی روشنی تیز ہوتی ہے
اور ہر کو فرمودہ رسول تہلاتے ہیں اسکا یہی کچھ پتہ حدیث و فقہ میں کہیں لگتا ہے یا نہیں
ببینوا تو جردا الجواب ہو الموفق للصواب صورت مرقومہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ دنیا
فانی ہے چند روز کی زندگانی ہے مرنا برحق ہے جہانناک ہو سکے اتباع جمیع امور میں
سنت سرور کائنات کا ہونا چاہیے کیونکہ فلاح دارین اسی میں ہے اور اپنی طرف سے
ایجاد ہرگز نہ کرنا چاہیے اگرچہ وہ عند الطبع مرغوب و محسن ہو جیسے کہ یہی امر اپنے تقبیل ایہام

اور اُنہاں کو قاضی محمد بن جبر کا تو نے اُن سے وعدہ کیا ہے۔ پس یہاں تک کہ حضرت اُن کی شفاعت اُس کے
 لیے واجب ہو جائے گی اور بعض لوگ وعدہ کے پیچھے اور چند کلمات پڑھتے ہیں وہ درست ثابت
 نہیں ہیں کیونکہ کئی صحیح حدیث شریف میں نہیں آئے اور جو بعض لوگ اذان کے بعد یعنی کلمہ
 لا اِلهَ اِلَّا اللہ کے محمد رسول اللہ زیادہ کر کے پڑھتے ہیں یہ بھی نادرست ہو یعنی محمد رسول اللہ
 قرآن شریف وغیرہ میں آیا ہے ولیکن خاص اس محل میں شارع سے ثابت نہیں ہوا جو شارع
 سے ثابت ہو وہی کرنا چاہیے نہ یہ کہ اپنی طرف سے ایجاد کر لینا یہ بہت مذموم ہے جیسا کہ حدیث
 شریف میں آیا ہے کہ جب عطاس بیٹھے چھینک کوئی لیوے تو کہے الحمد للہ اور سننے والا کہو
 یرحمک اللہ یہ شارع کا حکم تھا تو صحابہ کرام کے وقت ایک شخص نے الحمد للہ سلام علیکم کہا عطا
 کر کے تب سالم صحابی نے فرمایا علیک علی انا کہ یعنی تیری مان براہ و تہمیر سلام ہو پس وہ شخص
 کو بخفا سا ہوا تب سالم نے فرمایا کہ یہاں تک خفا کیوں ہوتے ہو میں نے کچھ بھی کلمہ نہیں کہا یہ سب حضرت
 کے پاس ایک شخص نے کہا تھا جیسا کہ تھے بعد چھینک کے کہا۔ تو حضرت نے ہی ایسا ہی کہا جیسا کہ
 میں نے کہا تب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ محل سلام کہنے کا نہیں ہے بلکہ فی التہنئ
 والی وادود و الشک و غیرہ میں کتاب الحدیث ایسا اور حدیث میں آیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر کے پاس ایک
 شخص نے چھینک بعد اُس نے کہا الحمد للہ و سلام علی رسول اللہ تو بعد اُن اللہ بن عمر نے فرمایا
 ہم یہی کہتے ہیں کہ تعجب یعنی اللہ پاک ہو اور درود رسول اللہ پر ہے ولیکن یہ محل درود
 وغیرہ کا نہیں ہے جس طرح حضرت نے تعلیم کی ہے یعنی الحمد للہ کہنا چاہیے ویسا ہی کرو اور یہ
 ہمارے حضرت نے نہیں تعلیم کیا اس محل پر کذا فی الشک۔ ایہ باب فطانت پر مبنی ہے کہ
 معاذ اللہ کچھ محمد رسول اللہ کا انکار نہیں ہے ولیکن غرض ہے کہ اس کا یہ محل نہیں ہے اس
 محل میں وہ ادعیہ وادکار جو درود میں اُن کو کہنا چاہیے کہ شیخ عبد الحق حنفی دہلوی نے
 یہی ہی لکھا ہے کہ محمد رسول اللہ کا یہ محل موقع نہیں ہے کہنا نادرست ہے کذا فی شہدات
 شرح الحدیث للشیخ عبد الحق الدہلوی استہدای معلوم کرنا چاہیے کہ سنوں طریقہ بعد اذان
 کے یہ ہے اول تو جس طرح سوذن کہے تھے واللہ ہی ویسا ہی کہے یعنی جب سوذن تھے
 اللہ اکبر اللہ اکبر تو سننے والا ہی اس طرح کہے جب سوذن شہد ان لا اِلهَ اِلَّا اللہ کہے تو وہ ہی پڑھ

ہی کہ جب مؤذن محمد رسول اللہ کے تو سننے والا ہی صحابہؓ ان محمد رسول اللہ کے اور
انگوٹے وغیرہ نہ جوئے کیونکہ یہ بدعت ہے کامراد مؤذن حی علی الصلوٰۃ کے تو سننے والا کہے
لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور جب حی علی الصلوٰۃ کے تو سننے والا کہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ علی
الظیم اور بعض بوقت سننے ان دو کلمہ کے یعنی حی الصلوٰۃ حی علی الصلوٰۃ کہتے ہیں ماشاء اللہ کان
و ما لم یشارک لیکن یہ نادرست اور بے اصل بات ہے بلکہ انی شرح الشیخ عبد الرحمن الحنفی الدہلوی اور
جب مؤذن اللہ کے تو سننے والا ہی اللہ اکبر کہے اور جب مؤذن کے لا الہ الا اللہ تو سننے والا
ہی لا الہ الا اللہ کہے بس اور محمد رسول اللہ نہ ملاوے کیونکہ یہ محل نہیں ہے بلکہ بدعت ہے ہر فہوس
جو حالت ایسا زور پکڑا ہے کہ جو حق بات ہے وہ ناحق اور باطل محدو کیجاتی ہے اور جو بات باطل اور
بے اصل ہے وہ مروج اور دائرہ حق میں شمار کی جاتی ہے سچ فرمایا ہے رسول مقبول نے کہ جب سنت کی
جگہ بدعت اور بے اصل بات قائم کیجائے تو سنت تو نیست و نابود ہو جاتی ہے اور بے اصل بات
گرا اور جم جاتی ہے کذا فی مشکوٰۃ حقیقت میں ہی حال ہے سنت متروک اور بدعت مروج ہو رہی
ہے اور جب تکبیر میں قد قامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامہ اللہ وادعہا کہے اور کچھ نہ کہے اور بتی
کلمات کا جواب جیسا اوپر مذکور ہوا دہرایا ہی کہے اور جب مؤذن الصلوٰۃ خیر من النوم کہے تو سننے
والا ہی الصلوٰۃ خیر من النوم کہے اور کچھ نہ کہے یعنی صدقت و برکت وغیرہ نہ کہے کیونکہ اسکا ثبوت
حدیث میں نہیں ہے پس بعد فراغت جواب مؤذن درود شریف اور دعا مذکورہ بالا پڑھے اور
بے باغیر کے لہجہ دعا مانگے قبول ہوگی پس سنون طریقہ ہے باقی بدعت ہے فقط و بعد اعلم بالصواب
دایۃ المرجع والمآب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب البغیانی الجھنگوی ثم الملتانی زمیئل الدہلی
تجاوز اللہ عنہ نبہ الحنفی والجل فی او اخر شہر اللہ المحرم سنہ ۱۲۸۰

عبد الرؤف

عبد الجبار بن
عبد العلی

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

سید عبد السلام
ابو غفر

ابو محمد عبد العزیز

لودیا لوی

عبد الجبار حید آبادی

جواب صحیح ہے فقہ مجلس الرجم آبادی الخیم آبادی عنہ جواب صحیح ہے حررہ العاجز محمد زکریا

الغضائی۔ جواب نہ صحیح ہے حبنا اللہ بس حفظ اللہ اور بعض لوگ دعا اذان میں والد خیر
 الرفیعہ بھی زیادہ کرنے ہیں اور الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقت و برکت و بالحق
 نطقت کہتے ہیں اسکی ہی کوئی اصل نہیں بلکہ جواب میں ہی ویسا ہی کہنا چاہیے جیسا کہ مؤلف
 کتابہ مگر جہان تصریح ہو وہاں ویسا ہی کہے اپنی طرف سے ایجاد کرے محمد طاہر سہلشی

محیط ۱۴۲

محمد یوسف ۱۳

چودھواں فکسوا حکام لایت بالنعیم

سوال کیا فو مائے ہیں علمائے دین کہ ایک لڑکی نابالغہ کے دو ولی ہیں ایک اقرب یعنی بیک
 ویر البعد اور دلی ہمیشہ سے اُس کی کی خبر گیری کرتا رہا اور ہر طرح سے سلوک اور پرورش کیا
 اور نہایت شفقت کے ساتھ رکھا اور دیندار عاقل بھی ہے اور ولی اقرب نے کبھی اُس سے سرکار
 نہ رکھا اور کچھ بھی خبر نہ لی اور کچھ شفقت کا اثر اُس پر نہیں ہے اور فاسق اور یہودہ کا اب ولی
 ابعد اُسکا ایک اچھی جگہ نکاح کرنا چاہتا ہے تو ولی اقرب مانع ہے اس میں سراسر نقصان
 لڑکی کا منصوص کیا اُسکا منع کرنا صحیح ہے یا نہیں اور بغیر اجازت اُسکے نکاح ولی ابعد کر سکتا
 ہے یا نہیں۔ **بیسوا تو جروا جواب** جانتا چاہیے کہ بنا ولایت کی شرع میں منغیر
 کی خیر خواہی و شفقت پر ہے اور ولی کی عقل پر تفصیل اسل جمال کی یہ ہے کہ منغیر من کی عقل
 وغیر تام ہوتی ہے اگر اُن کو تصرفات کا اختیار حاصل ہو تو ہر سبب عقلی کے بہت اپنا نقصان
 کہ بن ایسے اُنکو سارے تصرفات جانی ہنوشل نکاح و مالی سے مثل بیع و ہبہ وغیرہا کے شارع نے
 مجبور کیا اور انکی باگ یا ایسے شجر کے ہاتھ میں دیدی جو انکے سب سے زیادہ شوق و خیر خواہہ عاقل
 ہے تاکہ اُن کے حق میں جو امر ہوسکی عقل میں آوے کرے اور مرضے باز کہے اس میں
 سراسر لحاظ و خیال بہبودی منغیر من کا ہے۔ اسی سبب جو شخص اگر چہ بالغ ہو مگر سرت
 و احمق و بے عقل ہو تو ہنوشل شارع نے بلحاظ اُسی مال ندیشی کے جو منغیر من میں فی ہے
 سارے تصرفات میں مجبور و ممنوع کیا باب الحیۃ الفساد قال ابی حنیفہ لا یصح

عَلَى الْعَاقِلِ الْبَالِغِ السَّافِيهِ وَتَمَثَّلَتْ فِي مَالِهِ جَارَةٌ وَإِنْ كَانَ مُبْدِرًا مُتَفِيدًا أَتَيْنَتْ
مَالَهُ فِيهِمَا لَا غَرَضَ مِنْ كَلِّهِ فِيهِ وَلَا مَصْلَحَةَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ
يُحْجَرُ عَلَى السَّافِيهِ وَيُنْتَعَمُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِي مَالِهِ لِأَنَّهُ مُبْدِرٌ وَمَالُهُ يَصْرِفُهُ لَا عَمَلَ الْوَجْهِ
الَّذِي يَفْتَضِلُهُ الْعَقْلُ فَيُحْجَرُ عَلَيْهِ نَظَرًا إِلَيْهِ اِعْتِبَارًا بِأَيِّ صَبِيٍّ بَلَّ أَوَّلَى لِأَنَّ الثَّابِتَ
فِي حَقِّ الصَّبِيِّ اِحْتِمَالُ التَّبَدُّلِ وَفِي حَقِّ حَقِيقَتِهِ وَلِطَبَا أَمْنِهِ عَنْهُ الْمَالُ كَذَا
فِي الْإِسْلَامِيَّةِ تَرْجِمَهُ بَابُ بَيَانِ مِمَّنْ رَوَى كَيْفَ تَصَرَّفَ مَالُ بَيْنِ أَوَّلِيهِ فَادْرِكْ كَارِيهِ
امام ابو حنيفہ فرماتے ہیں عاقل بالغ خیف العقل پر روک کی جائے اور اسکا تصرف اپنے مال
میں جائز ہے اگرچہ ہر فضول خرچ تہہ کار اپنے مال کو ایسے کاموں میں ضائع کرنا ہے جنہیں اُس کی
کوئی غرض نہ مصلحت نہیں اور ابو یوسف اور محمد رحمہم کہتے ہیں اور امام شافعی کا بھی یہی قول ہے
کہ سب سے بڑی روک بیجا مال میں تصرف کرنے سے منع کیا جائے کیونکہ وہ صرف ہر
اپنے مال کو برخلاف مقصدائے عقل اُٹاتا ہے تو بحکم شفقت اس پر ہر روک کیجا جسے نابالغ
لڑکے پر کیا جس کے بلکہ اسکا روکنا لڑکے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ لڑکے کو حق میں جنابت
ہے وہ فضول خرچی کا احتمال بہت اس کے حق میں اسکی حقیقت ثابت ہو اسی وجہ مال اُس کے
روکنا گناہ اچھا اور حکام دلی رکھا کیونکہ ولی نعمت میں دوست خیر خواہ کو کہنے میں تمہیر
میں ہی تصور برتیں گی بَابُ الْوَلِيِّ وَهُوَ لَفْظٌ خِلَافُ الْعَدَاوَةِ وَتَوَكَّلَا الْمَالِغَةَ الْوَارِثَةُ
كَذَا فِي لَدَارِ الْمُتَمَارِكَةِ أَوْ كَلَامًا لَدَرْ كَامِنْ تَحْقِيقِ الْحَاجَةِ وَدَوْرٍ الشَّقَاةِ كَذَا فِي
الْإِسْلَامِيَّةِ فِي بَابِ الْوَلَايَةِ تَرْجِمَهُ بَابُ بَيَانِ مِمَّنْ رَوَى كَيْفَ تَصَرَّفَ مَالُ بَيْنِ أَوَّلِيهِ فَادْرِكْ كَارِيهِ
دشمن کے ہیں دینے والی وہ ہے جو دشمن نہ ہو اور شر غالب عقل وارث کو کہتے ہیں (خلاصہ
در مختار) اور ہماری دلیل وہ ہے جو ہم نے ذکر کی یعنی حاجت کا ہونا اور بہت شفقت کا اھل
بَابُ الْوَلَايَةِ بِمَا رَوَى سَبَبُ وَلِيِّ عَاقِلٍ كَوْنُ بِنَا غَيْرِ كَوْنِ بِنِ جِبَا كَوْنِ بَارِتِ دَرِخْتَارِ سَ ظَاهِر
ہے کہ لا محقق علی المناہر بالشماریہ ہوا سب سے ولی کو صرف اُن تصرفان کا اختیار ہے جن
میں غیر من کا نفع تصور کیا اور جن میں ہر سر ضرر و مضرت کا ہے اُس سے ولی کو منع کیا ہے۔
اور اجازت نہیں دی ہے جیسے کہ صغیر من کے مال کو عاریت بنا یا بیعہ کرنا یا ان کے مال سے اپنے

ہر کا عوض لینا لاقہ بیک علیہ الذاری بن النافع والضا ترقا ولی ان یملک
 النافع انتی ما فی لیلہ ایتہ ترجمہ کہ نہ وہ ایسے تصرف پر مختار ہے جسے نافع اور ضرر
 ہو بلکہ احتمال ہے کہ اسے تصرف کا مختار ہونا اولیٰ ہے جو محض نفع ہے و لیس لا یط عاۃ
 مال طفلہ لعدم البذل کذا فی نذر المختار ترجمہ کہ بچہ یا لاکھڑا نہ ترجمہ اور باپ کو یہ
 اختیار نہیں کہ لڑکے کا مال عاریت سے واسطے نہ ہونے بل کہ اسے اور مختار و لا یجوز لای
 ان یعوض عما وحب یا صغیر من مالہ کذا فی الذاری المختار ترجمہ اور باپ کو یہ اختیار نہیں کہ لڑکے
 کو جو یہ کیا باوے اس کا عوض لڑکے کے مال میں سے دیوے اور مختار اسی سبب جب ولی
 الحان اور مفید اور نقصان کرنے والا ہو یعنی صغیرین کا اسکی ولایت میں ضرر متصور ہو اگرچہ باپ
 ہو ولی نہیں رہے گا ولایت ہو متوفی کا جاوے گا۔ الا تب ولی اشفق ما لکم بکن مفید
 و حائنا و متوجہ کذا فی الفوائد علی لیلہ ایتہ ترجمہ باپ کی اشفق ہے جب تک کہ خاۃ
 اور نفسانی خواہشات میں اپنسا ہوا نہ ہو و فداوی غیاثیہ کیونکہ غرض ولایت کی مفقود ہو
 کہ مراد بقا اور اسی سبب ولایت میں کا ظر قرب و قربت کا رکھا جو سبب صغیرین کے قریب
 ہے انہوے قربت کے اسکو ولی بنایا پھر اقرب فال اقرب کیونکہ اقرب میں باعتبار اجد کے ریا
 شفقت تصور ہے و الترتیب فی العصبان فی و لایۃ الذی یحییہ کالترتیب فی الاذیت کا بعد
 محجوب بالاختیار کذا فی لیلہ ایتہ ترجمہ اور ولایت نکاح میں محبوب کی تربیت ہی
 ایسی ہی ہے جیسے وراثت میں اسکی تربیت پس قربت کے ہوتے ہوئے بعد محجوب ہو گا رہنا
 خلاصہ اس تقریر کا یہ ہو اگر جس کو زیادہ شفقت ہو وہی ولی ہو گا بنا ولایت کی شفقت پر ہے جس
 شفقت قاصر ہے وہ متبادل میں اس کے جسکی شفقت کامل ہے ولی نہیں ہو سکتا اسی سبب
 بہانی و خبرہ کی ولایت لازم نہیں کیونکہ اسکی شفقت قاصر ہے و لہما ان و لایۃ الا لہ
 و النقصان یشرع بقصور الشفقت لیلہ ایتہ فی الخلل الی المقاصد کذا فی لیلہ ایتہ ترجمہ
 ان دونوں کی دلیل یہ کہ یہاں کی قربت ناقص ہے اور قربت کا ناقص ہونا تصور شفقت کی
 دلیل ہے کہ یہ تصور شفقت سے مقاصد میں خلل واقع ہو گا رہنا پس جب بات ثابت
 ہو گئی کہ ریا ولایت کی شفقت و نفع وغیرہ میں برابر ہے کمال لایفقی علیہ من لہ ولی درایہ تو میں کیا

ہوں کہ صورت مسئلہ میں ولی اقرب کی عدم شفقت و ولی ابعد کی شفقت کا شمس نصف النہار
واضح و لائح ہے کیونکہ اگر ہر کچھ ہی شفقت و محبت ہوتی کہیں کہیں ضرور نابالغوں کی خبر گیری
کرتا اور بالکل بے سروکار نہ رہتا اسکا اس طرح بے تعلق رہنا صراحتاً بے شفقتی پر دال ہے کہ
لائحی علی من لا دنی تامل و نابالغ کا ضرر ہی اس کی ولایت میں تھوڑے جیسا کہ سوال سے ظاہر
ہے اور حالانکہ مقصود ولایت کے نفع صغیر میں کا ہے نہ کہ ضرر کما مر مضلاد مدلل پس کیونکہ وہ اقرب
ولی ہو سکتا ہے۔ کہ لائحی علی من تقدمہ شد فی الدین۔ علاوہ اسکے وہ فاسق ہی ہے۔ اور عالمگیری
میں ہے کہ اگر باپ دادا فاسق ہوں تو انکی ولایت نہیں ہے قاضی نکاح کر دے غائب کوئی
أَوْ عَصَلَ أَوْ كَانَ أَكَلًا وَ لَجَدًا فَاسْقَانِ فَلِلْقَاضِي أَنْ يُزَوِّجَهُمَا مِنْ كُفًى كَذَا فِي وَجْهِ
الْكُفْرِ فِي كَذَا فِي لَفْظِ تَوَلَّى لَعَالَمِ كَيْفَ يَتَرَجَّمُ وَلِي كَيْفِينَ جَلَا كَيْفَ يَأْتِي (نکاح سے)
روکایا باپ اور دادا فاسق (بدعاش) تھے تو قاضی کو اختیار ہے کہ کفو سے اسکا نکاح کر دے
ایسا ہی ہے وجیر کروری میں (فتاویٰ عالمگیری) والد علم بالصواب۔ قد حرره
العاجز المہین محمد لیس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی۔ الجواب صحیح اکتبہ ابو محمد عبد الرحمن

الفضالی

ابو محمد عبد الحق

عبد الرؤف

محمد یوسف

محمد اعظمی لکھنؤ

جواب نذر صحیح ہے
حبنا اللہ بن حفظ اللہ

محمد

محمد طاہر

محمد

ابو محمد عبد الوہاب
رسول اللہ
خادم شریعت

ابو القاسم محمد عبد الرحمن غفرلہ الرحمان

پندرہ ہوں تمہارا کہ رعیدین و اور تیار پہنکنا پڑا ایک کو سجدہ کالہ سنا تو اب سے یا گناہ

بِأَنَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَابِنَا أَخَوِيَّةً

ترجمہ نیکوئی میں آپس میں ایک دوسرے کے بھائی تو اپنے بھائیوں کے درمیان صلح کرادو
سوال و جواب حق جو حق گو۔ سوال ولی رعیدین کر غیبت اور پاک جو تیار پہنکنا پڑا

کو اپنی مسجد میں نماز پڑھنے نہ دینا اور کچھ سے نکال دینا سلام و کلام ترک کرنا۔ برادری سے الگ کر دینا
کتنی بڑا ثواب پاگناہ ہے سوال دوم زید ایک بڑا کامل ولی اللہ ہے عمر نے قسم کھائی کہ اگر زید
زید سے کلام کروں تو میری بیوی پر طلاق ہے بعد فوت ہونے زید کے عمر نے مادام ہو کر کہا
کہ اے زید میں تجھ سے کلام کرنا ہوں میرا قصور معاف کر عمر کی بیوی پر طلاق پڑی یا نہ بیٹھا
تو جروا جواب سوال اول رفیع دین اور پاک جوتیوں سے نماز پڑھنا کوئی جرم شرعی نہیں
جب سب سے روکنا وغیرہ تکلیفات محرمہ اتفاقاً جاری ہو سکیں مسجد میں نماز پڑھنے سے روکنا ایسا بڑا جرم
شرعی ہے کہ چوری زنا کاری حرام خوری وغیرہ گناہوں سے کئی درجہ بڑھ کر ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَتَّعَهُ مَسَاجِدَ اللَّهِ كَاثِرَةً - سُورَةُ بَقَرَةُ - د کو ۱۳ ترجمہ اور کون ہے بڑا ظالم
اُس کہ دینے لے سے بڑا زیادہ میں کوئی ظالم نہیں جس نے روکا اللہ کی مسجدوں سے۔ ان میں اللہ کا
نام لینے سے اور کوشش کی لے کے اجاڑنے میں رہ سبب دکنے نمازوں کے جن سے مسجد
کی آبادی ہے، ان لوگوں کو جائز نہیں تہا داخل ہونا ان مسجدوں میں مگر ڈرتے ہوئے
(نہ ایسی جراثیم) دنیا میں انکے واسطے خواری ہے اور آخرت میں انکے واسطے بڑا عذاب
ہے ہاں اگر کوئی مسجد میں صلوٰۃ غوثیہ پڑھے یا یا شیخ عبدالقادر جیلانی ثبٹا اللہ کا ذکر کرے
یا لہ دیکشخ فلا نے پکارے یا ایسا ہی کوئی کام شرک کا کرے یا کوئی فعل محرم مثل غیبت
و دشنام و بیتان کا دفتر مسجد میں کہول بیٹھے تو البتہ مسجد سے نکالے جائیگا سخت ہے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے اِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا - سُورَةُ حٰجُّہ - د کو ۱۷ ترجمہ
اور مسجد میں خاص واسطے ذکر اللہ کے میں پھر نہ پکارو مسجدوں میں اساتذہ اللہ کے کیسے اور بحرم
شرعی مسلمان بھائی سے سلام و کلام ترک کرنا بڑا بہاری گناہ ہے ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو حلال نہیں چوڑنا سلام و کلام اپنے بھائی کا
تین دن سے زیادہ پھر جسے چوڑنا زیادہ تین دن سے پھر مر گیا داخل ہوا و فرخ کی آگ میں اور
کہا ابو ہریرہؓ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ کہنے میں دروازے جنت کے
دن پیر کے اور دن جمعرات کے بچتا جاتا ہے ہر ایک جگہ کو جو نہیں شرک کیے تا اللہ کے ساتھ
کسی چیز کو پر اس مرد کو (نہیں بچتا جاتا) کہ ہے درمیان اُس کے اور بھائی اُس کے کہ کہنے پیر کہا

وہاں سے لکھا
کے صفحہ ۱۱
صفحہ ۱۲
میں بدعت
نکاح کے
میں ۱۳

جاتا ہے کہ اگر کوہلت دو جب تک آپس میں صلہ کر لیں بلکہ رفع یدین کرنا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت
 ہوا ہے اور جو امر دینی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوا ہے وہ داخل ہے اللہ تعالیٰ کے آثار سے
 ہوئے حکم میں اور جس نے اللہ تعالیٰ کے آثار سے ہو کر حکم کو برا جانا وہ کافر ہوا اور اس کے نسبت عمل
 ضائع ہوئے رفع ثابت من الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکل ثابت من الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ہو حکم اللہ وکل من کرہ حکم اللہ ہو کافر فکل من کرہ الرفع ہو کافر اسکا نتیجہ یہی ہوا کہ جس نے برا جانا رفع
 یدین کو وہ کافر ہوا اور جب کافر ہوا تو اسکا صحاح ہی ٹوٹ گیا اور ہر طرح سمجھو ہر ایک سنت کو جو نبی
 ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عائشہ نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جہم
 شخصوں کو لعنت کی میں نے اور اللہ تعالیٰ اور ہر ایک پیغمبر استجاب لدعوات نے اور ان جہم میں سے
 ایک تارک سنت کو یہی گناہ ہے ملا علی قاری حنفی نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ تارک سنت سے
 مراد وہ شخص ہے جو خیف اور ہلکا جاکر اور بے پرواہی سے ترک کرے وہ بیشک کفر و ملعون ہے اور جو
 سستی سے ترک کرے اس پر غلیظا و ثقیلا لعنت فرمائی ہے ثم رایت فی معروضات مفتی ابی السعود
 سولاً الخ ص ۱۸ طالب العلم ذکر عندہ حدیث من احادیث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال کل احادیث النبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدق یعمل بہا فاجاب بانہ یکفر اولاً بسبب تنہام الکفار فی قنایا بالحقہ ثم
 بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وحقی کفرہ الاول عن اعتقاد الجہت تبید الایمان ولا یقتل و الثانی یغیبہ
 الزندقۃ فبہ اذہ لا یقبل توبہ اتفاقاً قولہ اختلف فی قبول توبہ فغیبہ فی حقیقۃ یقبل فلا یقتل وعند
 بقیۃ لایمۃ لا یقبل و یقتل حدیثی و مختار میں کہا ہے پیر مفتی ابوسعود کی معروضات میں ایک سوال کیا
 اس سوال کا خلاصہ ہے کہ ایک طالب علم کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیثوں میں سے ایک
 حدیث کا ذکر آیا اس نے کہا کہ وہ کیا سب حدیثیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سچی ہوا کرتی ہیں اور
 انہیں عمل کیا جاوے مفتی نے جواب دیا کہ وہ کافر ہوا اول بسبب تنہام انکاری کے اور دوسرا
 اس کلام میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں عیب لگانے سے پہلے کفر اعتقاد میں
 تجدید ایمان کا حکم کیا جاوے قتل کیا جاوے۔ اور دوسرے کفر سے اسکا مذہب ہونا ثابت
 ہوتا ہے باتفاق مجتہدین کے گرفتاری کے بعد اسکی توبہ قبول نہیں مگر اس کی قتل ہے اور قتل
 گرفتاری کے توبہ میں اختلاف ہے ابو حنیفہ کے نزدیک اسکی توبہ قبول کجاوے قتل کیا جاتا

یہ حدیث صحیحہ

منہ

میں

۱۲

اور باقی اماموں کو دیکھ کر کہی تو پستبول نہیں قتل کیا جاوے خدا کے بند غور کرو اپنے بزرگوں کو دیکھو
اسی سو وادی پر کسی بڑی سخت نمرانجو فرمائی ہے تم کس خواہ غفلت میں سوئی ہو کس رط خطا نک
میں پڑ ہو سنت کو بڑا جاننے پر کس مہب کی گس کتاب میں تم نے وعدہ انعام اخروی لکھا
پایا ہے نہ بڑا جاننے میں تمہارا کیا نقصان ہوتا ہے ملا لوگ پریشے مارے تم کو طیش میں لاکر
اور گرم کر کے کچکا کہلاتے ہیں کیا خوب حلال کماٹی ہے حدیث پر عمل کرنے سے عداوت کرتے ہیں
تو بکر وکتے ہیں اگر عاملی حدیث نے تو یہ کر لی تو انکا پہانی بنانہ کی تو دشمن نامور دہزار ہا ہزار طعن و تہ
وہ تمام ٹہیر یہ عداوت انکی دراصل سو کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اگر عاملی حدیث ہوئی تو بعد از عمل ان
نہ ہوتی اور سبب اسکا اغوا شیطان ہے ثبوت بطن کی زہر سے نہ حمایت اسلامی اگر حمایت سلامتی
نوفاتق الی شری حرام خورد و خور رشوت خورد تارک نماز تارک زکوٰۃ تارک حج تارک تقسیم میراث حکم
شرع رافضی نہجری کی شہرہ ہی ڈاڑھی منڈا ہندو آریہ یہو کسی کے مقابلہ میں تو ظہور بیکڑنی سب
مخالفین سلام سے تو درگزر یا شیر و شکر اور عاملی حدیث سے عداوت شیطان اللہ حمایت ہمای
اسی کا نام ہے ثبوت رفع یدین بخاری نے کہا ہے ہم سے حدیث بیان کی نجد میں مقابلہ
نے کہا ہم کو خبر دی عبد اللہ بن مبارک نے اُس نے کہا ہم کو خبر دی بونے نے اُس نے زہری کو زہری
نے کہا ہم کو خبر دی سالم بن عبد اللہ نے اُس نے عبد اللہ بن عمر سے اُس نے کہا میں نے دیکھا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کھڑے ہو نماز میں اٹھائے دو لون تہ اپنے ہاتھ تک کہ برابر ہو
انکے کندھوں تک اور ایسا ہی کرتے تھے جب تکیر کہتے واسطے رکوع کے اور ایسا ہی کرتے تھے جب
سر اٹھانے رکوع سے اور کہتے سمع اللہ من حمدہ اور نہیں کرتے تھے یہ کام مجدد میں اور اسی مضمون
کی حدیث ہے مسلم کی صفحہ ۶۸ جلد اول میں موطا امام مالک کے صفحہ ۲۵ میں ترمذی کے صفحہ ۳۶ میں
سنن ابوداؤد کے صفحہ ۱۰۳ میں سنن انسائی کے صفحہ ۷۸ و ۷۹ میں سنن ابن ماجہ کے صفحہ ۱۳
میں شکوۃ کے صفحہ ۶۷ میں بخاری کی شرح فسطائی میں کہا ہے کہ پچاس صحابیوں نے اس حدیث
کو روایت کیا ہے ترمذی نے جو وہ صحابیوں کا نام لیا ہے مسک الختام میں چوبیس کا انقیم
نے زاو المعاد میں کہا ہے کہ بیس صحابیوں نے اسکو نقل کیا ہے سفر السعادت میں کہا ہے کہ چار سو
حدیث اور ائمہ اس بارہ میں صحت کو جو پچا ہے اور اس تہان سے رطت فرطت تک ہر خبر

صحت
جہت
ملا
روایت

اللہ علیہ السلام کا اسی پر عمل تھا صفحہ ۵۸ جس قدر احادیث اس سنت کے بارہ میں کتب احادیث میں ہو جو
ہیں کسی اور سنت کو بارہ میں کم ہو گی جبکہ تقدشانی کافی و دانی ثبوت انکو کھارت نہیں کرتا تو
خدا جلنے کس قدر ثبوت ہو تو یہ لوگ قبول کرہ میں ثبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ السلام کو حکم خدا تعالیٰ
: حکم ہو نہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا
سورہ احزاب ترجمہ جو دے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو۔ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ
الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ سورہ نجم ۱۸ ترجمہ یہ رسول اللہ اپنے نفس کی خواہش سے کچھ
نہیں کہتا جو کہتا ہے وہ سب اللہ ہی کا حکم ہے ثبوت اللہ تعالیٰ کے آثار کے ہو حکم کو برا جانے
سے کافر ہو جائیگا اور جبر عمل کا ذلالت بآیتہم کیرہوا مَا آتَاكَ اللَّهُ فَاحْظُوا أَعْمَالَهُمْ۔ سورہ محمد
ترجمہ یہ کہنے عمل کو دینا اس واسطے ہو کہ انہوں نے برا جانا اس حکم کو جو اتارا اللہ نے پھر ضائع کر دیے
اللہ تعالیٰ نے عمل ان کے دلیل جہیون میں نماز پڑھنے کی ابی سلمہ سعید بن یزید نے کہا
کہ میں نے انس بن مالک سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہیون میں نماز پڑھا کرتے
تھے اس نے کہا ہاں پڑھا کرتے تھے رشاد بن اوس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا خلافت کر دیوہود کا وجہیون اور موزون میں نماز نہیں پڑھتے۔ ابو سعید خدری نے کہا
کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ نا کہاں اپنی جوتیان
اتار دیں لوگ نے یہی دیکھ کر اتار ڈالیں نماز سے فراغت پا کر آپ نے پوچھا کہ تم نے اپنی جوتیاں
کیوں اتاریں انہوں نے عرض کیا کہ آپ کو دیکھ کر آپ نے فرمایا جبکہ جسر ملنے اگر خیر دی کہیری
جوتیوں میں پلیدی ہے میں ہوا سے اتاری نہیں جیہ تر میں سے کوئی مسجد میں آوے تو جو پڑھو
کو دیکھ لے اگر ان میں پلیدی نظر آوے تو انکو زمین سے کہہ کر صاف کر لے اور انہیں نماز
پڑھے اسی مضمون کی اور یہی حدیثیں ہیں سننے کی شرح کبیری میں لکھا ہے وَبِهَا الصَّلَوةُ فِي
النَّعْلَيْنِ نَعْلُ عَلَى صَلَوةٍ الْحَاظِ لِمَا أَفْعَلْنَا لَفَّ لِيْلَهُ كَيْبَرِي فَصَرَّحَ مُتْلِيًا صَفَّ
ترجمہ جہیون میں نماز پڑھنا کسی درجہ زیادہ فضیلت کہتا ہے نیکے پاؤں نماز پڑھنے سے
واسطے مخالفت یہود کے اور ابو سعید خدری کی حدیث کے ان میں پلیدی جہیون کو پاک کر دینا کیا
یہی ہو چکا ہے لوگ دوستانہ نصیحت کرتے ہیں کہ یہ امور اگرچہ سنت تو ہیں مگر لوگ ان کو

۱۰
یہ حدیث صحیح
۱۱
یہ حدیث صحیح
۱۲
یہ حدیث صحیح
۱۳
یہ حدیث صحیح
۱۴
یہ حدیث صحیح
۱۵
یہ حدیث صحیح

سے چڑنے اور شور کرنے ہیں اس واسطے انکار کرنا بہتر ہے اسے مہربانوں نہیں مہربانی کرو چہ نہیں اور شور
کرنا چوڑا دو چوڑا نا تو کوئی فرض اجب سنت مستحب نہیں جس کے چوڑنے میں تمہارا کچھ نقصان ہوتا
ہے نہیں یہی طرف ضعیف نظر آئی ہے شور کرنے والوں کو کیوں نصیحت نہیں کرتے ہو کہ رشو
نہ کیا کریں اور شیعہ سے چڑنا اور شور اریان سے بعید خدا اور رسول پر ایمان لائے ہو یا
روح ملک پر تمہاری مصلحتوں نے تو ملک دین کا نام ہی کہو دیا جواب ال دوم بعد فوت
ہو نیلے کلام کرنے سے قسم نہیں ٹوٹتی اور طلاق نہیں پڑتی کفر میں کہا ہے اِنْ ضَرَبْتَكَ او
كَسَوْنَكَ او كَلَمَكَ او دَخَلَكَ عَلَتِكَ فَاقْبِدْ بِالْحَبِيقَةِ۔ کفر ترجمہ کہ اگر کسی نے قسم کہا
کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا کپڑا پہناؤں یا تجھے سے کلام کروں یا تیرے پاس داخل ہوں تو کبھی
قسمیں مفید ہوگی ساتھ زندگی کے اگر زندہ ہو یہ کام کرے گا تو قسم کی مردہ کرے گا تو نہ ٹوٹے گی۔ ہدایہ
میں کہا ہے مَنْ قَالَ اِنْ ضَرَبْتَكَ فَضْرِيْ مُحَمَّدٌ عَلَيَّ الْحَبِيقَةِ هَدَايَہ ترجمہ جس نے کہا اگر
میں تجھ کو ماروں تو میرا غلام آزاد اگر زندہ کو مارے گا تو غلام آزاد ہو جاوے گا مرنے کے بعد ماہر
تو آزاد نہیں ہوگا۔ تخلص میں کہا ہے وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ اِنْ كَلَمَكَ فَضْرِيْ مُحَمَّدٌ عَلَيَّ الْحَبِيقَةِ
مَوْثِقَةٌ لَّيُحْتَفَظَ تَرْجَمَةُ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ اِنْ كَلَمَكَ
اِس کے مرنے کے بعد اس کلام کی تو قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد نہ ہوگا۔ اور پھر یہ میں کہا
ہے لَا تَقْصُصُوْهُنَّ اَلَيْكُمُ الْاَقْصَامُ وَالْمَوْتُ شَرٌّ مِنْهَا هَدَايَہ ترجمہ کلام سے
مقصود ہوتا ہے سبھانا اور موت اس کی منافی ہے مردہ نہ سننا ہے نہ سمجھنا ہے اور تخلص میں
کہا ہے کہ مارنے سے مقصود ہوتا ہے بدن کو مردہ پہنچانا اور مردہ اس قابل نہیں بہر فر کے
عذاب کا اعتراض کر کے کہ جواب یہ ہے اور ایسا ہی اولی سے میکر ہر ایک فقہ کی کتاب
میں کتابا لایان باب الیمین فی القتل والضرر غیرہ نکال کر دیکھ لے جس کا جی چاہے صاحب
الغرائب تحقیق انہر ہا نام عظم رحمة اللہ تعالی علیہ سے بون دایت کرتے ہیں دای الا م
ابو حنیفہ مَنِ ابْتَدَاَ اَهْلَ الصَّلَاةِ فَيَسِيْرُهُمْ وَيُجَاوِزُهُمْ يَكْفُرُ يَقُولُ يَا اَهْلَ الْقُبُورِ
هَلْ لَكُمْ مِنْ خَيْرٍ هَلْ يَنْتَظِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ اَنَا اَتَيْتُكُمْ وَ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تُشْهِدُونَ وَلَيْسَ لَكُمْ اِلٰى مَسْأَلَةٍ اِلَّا
الَّذِيْ فَضَّلَ كَذِبْتُمْ اَمْ عَفَا عَنْكُمْ فَمِنْهُ اَبُو حَنِيفَةَ يَقُولُ يُجَاوِزُهُمْ فَقَالَ هَلْ جَاوَزُوا

لک قال لا نقال حقا لثوبت يد ال كيف تكلم اجساد الا يستطيعون جوابا فلا يملكون
 شيئا ولا يسمعون صوتا وقد روي ما انت في القبر من نقل از جامع التفاسير فواب
 قطب لذي بن خان حنفی ترجمہ کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دیکھا اس شخص کو جو اولیاء
 کی قبروں پر آتا ہے پھر انکو سلام کہتا ہے اور خطاب کرتا ہے اور ان سے باتیں کرتا ہے اور کہتا
 ہے اے قبر والو تمکو کچھ خبر ہی ہے تمہارے پاس کچھ اثر ہے میں تمہاری بات یا ہوں کئی مہینوں
 سے تمکو پکارتا ہوں اور میرا سوال تم سے سوا دوسرے اور کچھ نہیں سو تم نے کچھ معلوم ہی کیا ہے یا
 غفلت ہی میں پڑے ہو پھر ابو حنیفہ نے اسکا قبر والوں سے باتیں کرنا شروع کر دیا کہ ہاں ان
 اولیاءوں نے تمکو کچھ جواب یا اس نے کہا کچھ نہیں پھر امام نے اسکو بد عادی کہ تو خدا کی حمت
 سے دور ہووے تیرے دونوں ہاتھ خاک میں ملین کیسی باتیں کرتا ہے تو بد نون سے جو نہیں
 رکھتے جواب دینے کی اور مالک نہیں کے چیز کے اور سننے نہیں کوئی آواز اور پھر ہی امام صاحب نے
 یہ آیت و ما انت فی القبر من فی القبر امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی سب کتابوں میں
 یہی لکھا ہے کہ مردے نہیں سننے اور ولی اور غیرولی کا کہیں فرق نہیں کیا دونوں کا ایک
 حکم بتایا ہے جو نہ مانے وہ امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے ساری فقہ کا شکر ہے بعض نادان کہتی
 ہیں کہ اولیاء کو مردہ کہنا جائز ہے اور یہ دلیل یہ لاسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے شہیدین کو مردہ نہ
 سننے کیلئے اور یہی کتاب کے یہ مچھول لاسے شہید اور ولی کا ایک حکم بتاتے ہیں سو یہ اچھا بہت
 امام صاحب کے اجتہاد کو روکتا ہے اس واسطے امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے ایک ایسا جواب دیتا
 ہوں جسکا کوئی مقابلہ نہ کر سکے اور وہ یہ ہے کہ شہادت ایک اعلیٰ منصب اور تہہ ہر جسکے واسطے خدا
 و رسول اللہ کی کلام میں بڑے بہاری انعام اخروی کا وعدہ دیا گیا ہے اور اس کے احکام قرآن
 حدیث فقہ میں مذکور ہیں اور ولایت یعنی ولی ہونا کوئی منصب رتبہ شرعی نہیں بلکہ خیال پکانے
 کے مراتب میں سے صوفیہ کرام کی اصلاح میں ایک تہہ کا نام ولایت ہوا اور جس نے اس مرتبہ تک خیال
 پکایا اسکا نام ولی ہے مگر صیغہ طلاح مانحن فیہ سے خارج ہے اور نہ خدا و رسول اللہ کی کلام میں اسکو
 واسطے کوئی وعدہ انعام اخروی کا ہے اور نہ قرآن وحدیث فقہ میں اس کے کچھ حکام مذکور ہیں -
 متنبیہ - گنہ - قدوری - شرح فتاویہ - ہدایہ - کہول کرو پکو کہیں کوئی ولایت کا مسئلہ بیان نہیں کیا

پہرہ دون کا ایک حکم کیونکر ہو سکتا ہے کس مجتہد کا یہ قیاس ہے جہاں شہیدوں کو مردہ کہنے سے منع کیا ہے وہیں ایک جگہ یہی فرمایا ہے کہ **اَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ** یعنی تم انکی زندگی کو نہیں جانتے اور دوسری جگہ فرمایا **عَنْدَرِ تَمِمْ** یعنی زندہ ہیں اپنے رب کے پاس تم تمہاری پاس تم اپنا تہ شہیدوں کو قبروں میں دفن کرتے ہو اسکا ترکہ وارثوں میں تقسیم کرتے ہو اُس کی عورت پر عدت و قات کا حکم لگاتے ہو بعد عدت کو جواز نکاح ثانی کا فتویٰ دیتے ہو کیا یہ احکام زندوں پر بھی جاری ہو سکتے ہیں یا رب العالمین ان لوگوں کے دلوں میں تیری عظمت مٹے جائے تیری کتاب پاک کے معنی خراب کرنے سے انکو مانع ہو آئین یا رب العالمین۔

سورۃ فتوحان بوجہ نماز چوٹنے والے کے کفر کے بیان میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - وَفَصَّلَ عَلٰی رَسُوْلٍ لِّکَرِّیْهِ اور ہم اُس کے بزرگ رسول پر درود بھیجتے ہیں۔ وقت باقی ہے پڑھو یا رُوٹھا نہ استنا پر کہ فرق نیاز ہے وقت باقی ہے اٹھو کہ وضو دین دنیا میں نبو یا آبرو دین رب مسلمان جانتے ہیں کہ بعد ایمان کے افضل عبادات نماز ہو اور پانچ بار ہر دن میں فرض ہے اور تہیمی تہیری فضیلتیں اس کے ادا کرنے میں وارد ہو ہیں اور سخت وعیدیں اس کی ترک میں آئی ہیں چنانچہ فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ نمازیں میں کہ فرض کیا اللہ تعالیٰ نے بندوں پر پس چنانچہ شخص اچھی طرح کرے وضو اُن کا اور پڑھے اُنکو اُن کے وقت پر اور پورا کرے رکوع اُن کا اور شروع اُن کا ہو گا واسطے اُن کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد کہ بچنے اُسکو اور جو ایسا نہ کرے پس نہیں ہے واسطے اُس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد چاہے اُس کو بچنے چاہے اُسکو معذب کرے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی حفاظت کرے نماز پر وہ نماز اُس کے لیے نور اور دلیل اور نجات ہوگی قیامت کے دن اور جو حفاظت نہ کرے اُس کے لیے وہ نور ہوگی نہ دلیل نہ نجات اور ہو گا وہ شخص قیامت کو دن سادہ قارون اور فرعون اور ہامان اور ابی بن خلف کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اول رب کے قیامت کو دن حساب نماز کا ہو گا اسی طرح اور احادیث و آیات ان مضامین کو بہری ہوئی ہیں مگر باوجود اس کے دیکھا جاتا ہے کہ بہت کم لوگ اُسکو ادا کرتے ہیں حالانکہ اُس میں نہ کچھ خرچ ہوتا ہے نہ کچھ

شفقت بدنی لاحق ہوتی ہے بغرض اگر کسی ناواقفین و بیداری غافلین کے ایک ہفتہ جاذب میر
موقوف ہے یہاں کے علماء کو کیا گیا جس کا جواب ہر شخص پر بغور دیکھنا اللہ سے غیر عمل کرنا و حجب ہر پس
مناسب کہ کرب لوگ ہمیں اپنی اس عمل خیر میں مصروف کریں اور خود پابندی کر کے اپنی توابع
و احباب کو ہدایت کریں اور جو شخص مانے اس سے اختلاف اور ملاقات کر دین اور اپنے حلقہ پانی
میں اسکو شریک نہ کریں جس سے خدا و رسول پیروی ظاہر فرما دیں گوئی کہ اسکو اپنا دوست سمجھنا اور
خوردنوش میں شامل کرنا گوارا ہوگا اور سزا تو بے نماز کی بہت بڑی ہے مگر اس زمانہ میں یہی قدر
ممکن ہے اس میں غفلت و کوتاہی نہ کرنا چاہیے۔ سب سے نمازوں کو بولتے فقور کہ گم ہوا کی
غفلت و خواب و غرور کہ انکے برتن میں نہ تم پانی پیو کہ اپنے برتن میں نہ پانی انکو دو دو دست
کہلا دو ساتھ میں انکو طعام و خاک روہوں کو تر میں انکے کام نہ ہارتہ کا انکے نہیں کہنا دوست
انکی دعوت میں نہیں جانا درست کہ حقہ دیان انکو دست و زینہار کہ دل جلوشاہد سب پر ایک با
زور و دین سرخرو ہو جائیں اب کہ ایک دم میں ہونمازی کیا عجیب کہ اللہ تعالیٰ سب لمانوں
کو توفیق بخشنے ہفتنامہ جواب ذیل میں نقل ہوتا ہے اصل اسکی عاجز کے پاس جامع مسجد میں
موجود ہے جس صاحب کو شک ہو تو تشریف لا کر ملاحظہ فرماویں فقط

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین جن میں اس شخص کے جو بلا عذر شرعی فرض نماز کو ترک کرے شرعاً اسکا کیا
حکم ہو اور اسکو ساتھ اختلاف اور ساتھ کہنا نا پیدائے بولنا کیا ہو اور اگر زمین میں ایک ایسا ہو
تو نکاح باقی رہیگا یا نہیں اور صحبت حلال ہوگی یا حرام اور اولاد کیسے ہوگی اور اگر بعد میں اس شخص
کے زجر اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیا ہو اور اگر نصیحت نماز سے ہرمانے یا کوئی کلمہ استغاثہ
یا انکار کا کہے تو کیا حکم ہے ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳

اور امام شافعی و امام مالک کے نزدیک کافر تو نہیں ہوتا مگر قتل کیا جاوے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 کفر اور قتل کا حکم نہیں کیا جاتا مگر قید شدیدی میں کسنا چاہیے اور خوب مزادینا چاہیے اور اس قدر مایوس
 کہ بدن بخون بنو گئے یہاں تک کہ تو کرے یا اسی حالت میں مجاہد اور تقیہ مقلہری و لقمہ مفتیہ و مختار
 اور اس سے محتلاط و خور و نوش گفتگو ترک کر دینا چاہیے کہ اس وقت بجایو جس سے بقدر ممکن ہو اور
 حبس کی غرض ہی یہی ہو کہ تنگ ہو کر توبہ کرے (حدیث کعب بن مالک کی اس باب میں دلیل ہو اور ابن
 مسعود سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حبیب بنی اسرائیل معاصی میں واقف ہوئے
 و انلوہن منع کیا وہ باز نہ آئے پس کہے پاس بیٹھنے لگو اور ان کے سامنے کھانے پینے گوہیں ان کے دلوں
 کا ان کے دلوں پر اثر پڑ گیا پس لعنت کی ان پر اور بزرگان داؤد اور عیسیٰ بن مریم کے یہ اسن جب سو ہوا کہ انکو
 نے نافرمانی کی اور حد کو تجاوز کرتے تھے اوی کہتے ہیں کہ آپ تکبیر لگاتے بیٹھے تھے اُنہ شیعہ فرمایا کہ
 تم کو نجات نہ ہوگی جب تک کہ اہل معاصی کو مجبور نہ کرو گے زائد الترمذی و ابوداؤد اور ابن ماجہ نے اس فقرہ کو
 کافر کہا ہے انکے نزدیک نکاح باغی نہ رہیگا اور صحبت حرام ہوگی اور اولاد حرامی ہوگی سعادۃ اللہ
 اور زجر کے لیے اگر اہل علم و فضل اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو جائز ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ قاتل نفس پر نماز نہ پڑھی تھی اور جیسا فقہاء حنفیہ نے قطع طریق و سرکار و باغی و قاتل احد
 بالابوین پر نماز پڑھنے سے بغض اُنکی امانت کو منع کیا ہے (در مختار) اور امام مالک سے منقول ہے
 کہ اہل فضل و مناق پر (جیسے بے نماز نماز نہ پڑھیں تاکہ انکو عتبت ہو) (نوی شریعہ سلم) اور اگر نماز سو متفرقا
 اعراض ظاہر کیا یا تحقیر و استہزاء سے پیش آیا کافر ہو جائے گا کیونکہ امانت حکم شرعی کی کفر ہے واللہ
 اعلم و علیہ السلام و آلہ و سلم و علیہ السلام و آلہ و سلم و علیہ السلام و آلہ و سلم و علیہ السلام و آلہ و سلم
 عجیب مصیب کو کہ اگر حق تو کرے تو فرمایا جزاء اللہ سبحانہ خیر الجزاء حررہ العبد الخ ل محمد عادل عالم اللہ
 تعالیٰ بعفلة الشامل اصلح حاد بلطفہ الکامل فی العاجل و الآجل حاکم بحکمہ شرع محمد بن عبد اللہ عبد الجواب
 حررہ محمد احسان الحق عفی عنہ احسان الحق هو المصنف واقعی نماز ترک کرنے والا
 بحیثیت ترک سلوۃ ایسی ہی جبر و توہم کا مستحق ہے جو عجیب مصیب نے تحریر فرمایا ہے کہ نبی العبد الضعیف
 محمد علی محمد علی ذلک الجواب لا یتب فیہ حررہ العبد الراجی غفر لہ اللہ القوی محمد عبد النصار
 الکلمندی عفی عنہ عبد النصار الجواب صحیحہ والجواب صحیحہ احمد بن عفی عنہ در رسم مدرسہ دار

مدل برتھ
جان احمد

العلوم کا پور
جنگو بہت خدا عشق رسول کیون نہ کر لینگ وہ بیضمون قبول کلام
جو ہو گیکول کی لاگ ہو وہ بجا دیکھا دمان کی آگ ہو اہد یہی یاد رکھنا چاہیے کہ جو شخص ان لوگوں
جنہوں نے نماز شروع کی ہے طعن و تشنیع کر لگا وہ مناع الخیر میں داخل ہو گا جسکی ذرت قرآن مجید میں
ہے بلکہ اس سے تہرا اسکی زوال ایمان کا خوف ہو معاذا اللہ منہ ع بر رسولان بلانے باشد ولس قال السلام
علیٰ من اتبع الهدی التماس در حضور مومنان اہل علم و پاکباز بہ عرض کرتا ہے یہ عبد اللہ بصد عجز
و نیاز بہ بے نمازی کو سادین بڑھے یہ بچہ تمام بہادر و ترغیب نماز آنکود لادین صبر و شام بہ پائینگر
اللہ کی درگاہ و اجر عظیم بہ مومنوں کو جو تبا و نیگو مرا ط مستقیم بہ المشتہر خیر خواہ عباد اللہ محمد
عبد اللہ غفر لہ الامام جامع مسجد

سترہواں فتویٰ یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا ورد کرنے اور بغداد کی
طرف منہ کر کے گیارہ قدم چلنے اور پیران پیر کے نام کی گیارہویں کرنی
والوں وغیرہ مشرکوں کے پیچھے نماز درست ہونے کے بیان میں
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان مشرق و مغرب ان مسائل میں (اول) یا شیخ عبدالقادر جیلانی فرماتا
ہے کہ حاضر ناظر جانکو ورد کرنا جائز ہے یا نہ اور اس ورد کا پڑھنے والا کیسا ہو (دوم) بغداد کی طرف
جوزہ کر کے اور بعض کلمے میں کپڑا ہی ڈالکر دست بستہ ہو کر گیارہ قدم دیتے ہیں اور پیران پیر
سے استعاذ اور استعانت کرنے میں یہ لوگ کیسے ہیں (سوم) گیارہویں جو واسطے ازدیاد مال
اور استعانت اور استغاثہ کے مصائب میں کرتے ہیں جائز ہے یا نہ اور اگر یہ اعتقاد محض اعیال
نواب کے کیا جاوے تو تعین یوم کیسا ہو (چارم) جو شخص ان افعال مذکورہ کا مجوز اور منفی اہد
مروج اور مثبت اور مصر ہو وہ کیسا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنی درست ہے یا نہ اور اہل سنت و الجماعت
اور مذاہب اربعہ کسی مذہب میں داخل ہے یا نہ (پنجم) جو لوگ افعال مذکورہ کے ترک و اعتقاد
انکے ساتھ مخالفت اور مجالست اور ملاکت و مشارکت درست ہے یا نہ ان کے
ساتھ اسلام علیکم کرنا جائز ہے یا نہ (ششم) جو شخص ان افعال مذکورہ سے نااہم ہو اُس پر فتویٰ تکفیر اور
اتہام و ہابیت و انکار ولایت اولیاء اللہ کا لگنا کیسا ہے اور اس نااہم کے پیچھے نماز پڑھنی

درست ہو یا نہ بنیں وہاں آیات القرآنیکہ والحادیث النبویہ والروایات الفقہیہ توجروا الجواب
 این الحکمۃ لا للہ فیہ سوالات سائل ہر صاف ظاہر ہے کہ جس کا یہ عقیدہ ہو وہ مشرک ہو کیونکہ غیر اللہ کو حاضر و ناظر
 جاننا اور اس کے نام کا مثل اسماء الہی ورد و وظیفہ کرنا اور اس سے حاجات طلب کرنا اور گیارہ قدم بسوی بغداد
 بیت توجہ جانب قبر غوث الاعظم مثل آداب نماز و سنت ہے ہو کر چلنا اور ہر جمعیت فقہی ماسی آداب ہو کر یا کہ جس کو
 اصطلاح مشرکین مبتدعین میں نماز وغیرہ اور ضرب الاقدام کہتے ہیں اور استمداد اور استعانت غیر اللہ کو کرنا
 اور ایسے افعال شرک و بدعیہ کا ترک ہونا طریقہ مشرکین کا ہے کیونکہ عقیدہ ثبوت علم غیب کا سوا موزات یا ہی
 غرضہ غلام الغیب کسی نبی یا ولی یا غوث یا قطب یا پیہ یا مرشد کو ساتھ رکھنا عین شرک ہے یہ دلیل آیات
 مینات قرآن مجید و احادیث رسول کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم اور روایات فقہیہ کے ۔ اما الآیات قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ
 فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ وَمَا يَشْعُرُوْنَ اَيَّانَ يَبْعَثُوْنَ تَرْجُمَہُ تو کہہ کوئی نہیں جانتا ان لوگوں
 میں سے جو آسمان میں ہیں اور زمین میں غیب کو سوا اللہ کے اور وہ لوگ یہی نہیں جانتے کب اٹھائے جائیں گے
 وَمَنْ اَصْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا يَسْتَجِیْبُ لَهُ وَهُمْ عَنْ دُعَاؤِهِمْ غَافِلُوْنَ تَرْجُمَہُ اور اس
 سے زیادہ گمراہ کون ہو جو پکارتا ہو اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے شخص کو جو نہیں قبول کرتا واسطے اس کے اور وہ ان
 کی پکار کو نہیں سنیں وَلَا تَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُکُمْ وَلَا يَضُرُّکُمْ فَاِنَّکُمْ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ
 تَرْجُمَہُ اور نہ پکارتو سوا ہی اللہ کے اس چیز کو جو نہ تجھے نفع دے نہ ضرر پس اگر تو نے یہ کام کیا پس تحقیق ظالم
 میں ہو وَاَمَّا الْحَادِیْثُ فَفِيْ حَدِیْثِ الْحَارِیَّاتِ قَالَتْ اِخْلُصْنِیْ وَفِيْنَا نَبِیُّ یَعْلَمُ مَا فِیْ غَدِ فَقَالَ
 دَعْنِیْ هٰذِهِ وَقَوْلِیْ الَّذِیْ کُنْتُ یَقُوْلُوْنَ تَرْجُمَہُ ایہ حدیثیں پس نوید یوں کی حدیث میں ہو کہ ایک نے کہا اور
 ہمارے پیچ میں ایسے نبی جو کل کی بات جانے میں تو اپنے فرمایا اس کو چوڑی اور دوسری کہ جو تو پہلے کہہ رہی تھی
 وَعَنْ عَائِشَۃَ مَا قَالَتْ مَرَّ اَخْبَرُکَ اَنَّ مُحَمَّدًا یَعْلَمُ الْخُسُوفَ اِنِّیْ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ
 عِلْمَ السَّاعِۃِ لَا یَہْدِیْکَ فَقَدْ اَعْظَمَ الْفِرَیۃَ رَوَاہُ مُسْلِمٌ تَرْجُمَہُ اور حضرت عائشہ و مروی ہر انہوں نے کہا جو
 تجھے خبر دی کہ محمد ان پانچ باتوں کو جانتے ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا بیشک اللہ اس کو پاس سے
 علم قیامت آخر تک پس اس نے بڑا بہتان باندھا اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
 وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَدْرِیْ وَاللّٰہُ اَدْرِیْ وَاَنَا رَسُولُ اللّٰہِ مَا یَفْعَلُ فِیْ ذٰلِکُمْ کَانَ فِیْ الشَّکْوَہِ تَرْجُمَہُ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں ۔ کہ

کیا معاملہ کیا جاوے گا میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ سب طرح پر شکوہ میں اور بخاری اور مسلم میں حدیث
الافک صحیح و کجیب منافقین نے بتایا حضرت عائشہ پر باندھا ایک مدت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر
کے قہر اہتمام تحقیق براۃ صدیقہ رضی اللہ عنہما میں رہا اور قلب مبارک ہوشاک فرب کا ان کو قبل از نزول
آیات براۃ کے بارگاہ قدوس سے وہ رفع نہ ہوا جب آیات برات نازل ہوئیں تب یقین ہوا اگر علم غیب
آپ کو ہوتا تو اس قدر رنج و غم اور اہتمام شان جاذبہ کیوں ہوتا قصہ حدیث میں اس بات کو مذہب بیان ہوا اور
حدیثین بہت ہیں وَاَتَا الزُّوْاٰیَاتِ الْفَقِيْهَةَ قَالَ الْمَلَا عَلٰی الْقَارِیْ فِی شَرْحِ الْفَقِيْهِ اَلَا کَثْرَةُ اَعْلَمُ
اَزَ الْاَنْبِیَاءِ لَمْ یَعْلَمُوْا الْغِیْبَاتِ لِعَارَضَةِ قَوْلِهِ تَعَالٰی قُلْ لَا یَعْلَمُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ اِلَّا رِضُّ الْعَلِیِّ
اَلَا اللّٰهُ سَدَّ قَالَ فِی الْاَزْوَاجِ وَغَیْرَهَا مِنْ کُتُبِ الْفَتَاوٰی مِنْ قَالِ الْمَشَائِخِ خَاصَّةً یَعْلَمُ بِکُلِّ شَیْءٍ
الْفِیْہِ کُلُّ الَّذِیْنَ یُرْسِلُوْنَ اَنْ یَحْفَظُوْا رِیَاسَتِیْ وَفِیْہِمْ اَنْ اَلْمَیْمَتِ یَتَصَرَّفُ فِی الْاُمُوْرِ وَیُؤَدِّیْ الْعِلْمُ
اَعْتَقَدَ بِہِ ذٰلِکَ لَفَرَّ کَذٰلِیْ اَنْجِلِ الْاَمْرَیْنَ فَعَلِمَا اَنْ عِلْمَ اللّٰهِ سَعَادَةُ دَعَا عَلٰی الرَّحْمٰنِ وَابْدِیْ وَ
مَحْطُطًا کَانَ رَمَا یُکُوْنُ مِنْ جِوَابِ الْاَشْیَاءِ بِخَصِّهَا وَفَقْطِیْضِهَا وَقُلُوبِهَا وَتَغْیْرِهَا وَ
تَغْیْرِهَا وَصَغَائِرِهَا وَکَبَائِرِهَا وَلا یَحْجِزُ عَنْ عِلْمِہِ وَقَدْ رَوٰہُ شَیْءٌ اِلَّا اَنْ یَحْجَلَ بِالْبَصَرِ وَالتَّحَنُّنِ
عَنِ اَنْ یَحْضُرَ نَفْسٌ وَاقْفَارٌ وَهٰذَا النُّصُوصُ الْقَطْعِیَّةُ نَاطِقَةٌ یَعْلَمُوْنَ عَلَیْہِ وَتُمُوْلُ قَدْ رَوٰہُ
یَعْلَمُ شَیْءٌ عَلَیْہِمْ وَهٰذَا عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ فِیْ تَرْجُمَہِ اَوْ یَا بِرَفْعِیْ رَوَا یَاتِ لَاعِلٰی لَمْ یُشْرَحْ فَقَدْ اُکْرِیْمَ لَکُمَا
یہ جان لے کہ انبیاء علیہم السلام غیب نہیں جانتے یہ سطور ماضی قول اللہ تعالیٰ کے کہ دے کوئی نہیں جانتا
اَنْ لَوْ کُنْ مِنْ سِوَا سَمٰوٰتِ مِنْ مِّنْ اَرْضِ مِّنْ مِّنْ غِیْبِ کُیْ سَوَا اللّٰہِ تَعَالٰی کے ۔ اور ہرگز یہ وغیرہ فقہ کی
کتابوں میں ہے جو شخص کہے کہ مشائخ کے ارواح حاضر ہیں جانتے ہیں وہ کافر ہو جاتا ہے اور شیخ
فخر الدین بن سلیمان حنفی نے اپنے رسالہ میں کہا جو شخص گمان کرے کہ میت کاسون میں تصرف کرتا
ہے سوائے اللہ کے اور سہرا عقائد کے کافر ہو جاتا ہے سب طرح ہے البحر الرائق میں پس معلوم ہو گیا
کہ اللہ سبحی و تعالیٰ کا علم انہی ابدی ہے اور محیط ہر سائر اشیاء کے جو ہو چکی اور جو ہوگی تمام اشیاء کو
کیا چھوٹی کیا بڑی کیا اونے کیا اعلیٰ اور اس کے علم اور قدرت کو کوئی شے خارج نہیں کیونکہ بعض چیزوں
سے جاہل اور عاجز ہونا نقص اور احتیاج ہے اور یہ خصوص قلبیہ اس کے عموم علم اور شمول کو ظاہر کرتی ہیں
پس وہ چیز کو جاننے والا ہے اور ہر چیز پر قادر ہے پس یہ علم اور قدرت خاصہ ذات باری عالم الغیب

قادریہ طریق کا ہے جس میں شریک کرنا نبی کو یا ولی کو میں شرک ہے اور جو بعض امور غائبہ پر انبیاء علیہم السلام
 یا اولیاء کرام کو انکشاف ہوا ہے سو محض وحی و اعلام الہام الہی ہوا ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَحْطُونَ
 بِبَیِّنَاتٍ بَعِثْنَاكَ إِلَّا بِمَا شَاءَ ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور زمین احاطہ کرتے اور پر کسی چیز کے علم اس کے
 کے مگر جتنا وہ چاہے اور یہ علم جو باعلام حق سبحانہ و تعالیٰ مقربان خاص الخاص کو ہوتا ہے
 ذات سید کائنات علیہ الصلوٰت کو بہ نسبت اور بتبایر عظام اور اولیائے کرام کو اگرچہ جو باکمل
 ہے لیکن علم علام الغیوب کو مماثل نہیں کہا قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِلْمٌ خِزَانَتِ اللَّهِ وَلَا
 أَعْلَمُ الْغَيْبِ الْآیۃ + وَقَالَ الْإِسْلَامُ خِزَانَتِ الرَّازِیُّ رَحِمَہُ فِی تَفْسِیْرِہِ الْکَبِیْرِ یَحْتَضِرُ الْآیۃ قُلْ
 لَا یَعْلَمُ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ الْآیۃ اِنَّہٗ لَیَبَیِّنُ اِنَّہُ الْخَفِیُّ بِالْقُدْرۃ
 فَکَذٰلِکَ یَبَیِّنُ اِنَّہُ الْخَفِیُّ بِعِلْمِ الْغَیْبِ وَالْآیۃ یَنْقُصُ لَا یَخْتَصُّ صَاحِبُہُ تَعَالٰی بِعِلْمِ الْغَیْبِ
 وَ اَنَّ الْعِبَادَ لَا یَعْلَمُوْہُمْ لِہُمْ بَیِّنَاتٌ فَاَمَّا قَوْلُہٗ وَمَا یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ صِفۃ کَافِلِ
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَاِنَّہٗ کَانَ لَہُمْ عِلْمُ الْغَیْبِ اَتَمُّ مِمَّا یَحْتَضِرُ اترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 اترجمہ میں میں تم سے یہ نہیں کہتا میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور زمین میں علم غیب کہتا ہوں آخر اتیت تک
 اور امام فخر الدین مازنی نے اپنی تفسیر کبیر میں آیت قُلْ لَا یَعْلَمُ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ کو
 تحت میں فرمایا ہے کہ تحقیق اس سبحانہ و تعالیٰ سبب بیان کر دیا کہ وہ سبحانہ قدرت کو ساتھ مختص ہے تو ہی
 طرح یہی بیان فرمایا کہ علم غیب کے ساتھ ہی وہی سبحانہ و تعالیٰ مختص ہے اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے
 ساتھ مختص ہونے کے لیے بیان کی گئی اور نیز اس بیان کے لیے کہ ہندون کو غیب میں جو کسی چیز کا علم نہیں
 لیکن یہ قول اللہ تعالیٰ کا وَمَا یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ صِفۃ اہل سموات وارض کے لیے اُسے نفی کر دی
 اس امر کی کہ انکو کچھ علم غیب ہو اختصار کے ساتھ تفسیر کبیر کا مضمون ختم ہوا جواب سوال دوم یہ گیارہ
 قدم چلنا اصطلاح اہل شرک و بدعت میں سکنا نام صلوٰۃ غوثیہ ہے اور ضرب الاقدام ہی کہتے ہیں یہ
 ہی شرک ہے کیونکہ نماز خاص عبادت مسعودہ حقیقی کی ہے وحدہ لا شریک لہ غیر کی عبادت بدنی ہو یا مالی
 شرک ہے اور فاعل شرک جو جواب ال سیوم گیارہویں جو معمول بہ اور اہم باشان اہل بدعت کی
 بہ نسبت نذر غیر اللہ اور قبر بخیر اس کے ہے یہی شرک ہے کیونکہ عبادت مالی ہی خاص مسعودہ و برحق کی بخیر کہیلے
 حرام اور شرک ہے اور اگر نیت ایصال ثواب ہو تو فالصا لوجا لہ دیکر بہ تعین لوم ایصال نیت

کرین اور نام گیارہویں کا نازل کروینا وجہ ہے کیونکہ یہ نام رکھا ہوا اہل شرک و بدعت کا ہے اگر کوئی خالص
 نیت کو گیارہویں نام رکھ کر ایصال کرے تو یہی اہل توحید و سنت کے نزدیک محلِ تہمت ہو اور بوضاحت تہمت
 ہے بچا ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اب ہوالی جبارم جو شخص مجھ کو اور مفتی اور مروجہ ان امور کا ہو
 لیا دبا بد نہ وہ اس لشکر میں ہے یعنی اپنے تابعین میں شرکین کا رئیس ہے اس کے پیچھے نماز درست
 نہیں اور جبکہ دائرہ توحید و سنت سے وہ خارج ہوا تو کئی مذہب میں مذاہب اربعہ کو ب داخل رہا جو انمول
 پنجم جن لوگوں کا یہ عقیدہ ہوا کہ ایسے افعال شرکیہ بدعیہ میں ان سے معاملہ ترک کرنا چاہیے جب تک تاہب
 نہ ہوں قد جاء فی الحدیث من احب لله والبعض لله وانعطی لله ومنع لله فقد استكمل
 انما یکان ترجمہ حدیث شریف میں وارد ہو چکا ہے جس نے اللہ کی دوستی کی اور اللہ کے لیے دشمنی کی
 اور اسی کے لیے دیا اور اسی کے لیے نہ دیا تو اس نے اپنا ایمان کامل کر لیا جو اس آیت ششم جو شخص ان افعال
 شکیہ سے مانع ہے وہ موحّد سنی محب اولیا سے قابلِ امامت ہو اور اس کی امامت اولیٰ اور انسب ہے
 اور اس کی تکفیر خود مکفر کی تکفیر ہے و اللہ تعالیٰ اعلم و علیہ اتم حررہ فقیر محمد حسین الدہلوی عفا اللہ عنہ
 فقیر محمد حسین **کیف یتکون عبدًا مّساویاً للہ جلّ جلالہ و عزّ امّی لانّ اللہ الکیّار اللعّال**
ذو العظّمۃ و الجلال مّوجّد و مّعطی العالیہ للعباد وھم الّاخذون منه و المحتاجون الیہ
 فی الدنیا و الاخرۃ کتبتہ محمد انوار ھم الدہلوی ترجمہ ہدایہ اللہ جلّ جلالہ دعا اسم کے ساوی
 کیونکہ مہسکتا ہے کیونکہ اس بزرگ بلند شان صاحب عظمت و بزرگی کا پیرا کرنے والا اور بندہ و ن کو
 علم دینے والا ہے اور بندہ اس سے لینے والے اور اس کی طرف محتاج ہیں دنیا اور آخرت میں سکو محمد
 ابراہیم دہلوی نے لکھا **یقال لہ ابراہیم** **فاور علی عفی عنہ** **فاور علی عفی عنہ** اولاً معلوم کرنا
 چاہیے کہ قرآن فرقان و کلام رحمت جو نازل اشرف المخلوقین پر ہوا اور محض اسی عقیدہ کی درستگی کے لیے نازل
 نازل ہوا ہے شرکین کے عقائد بدعتیہ یعنی اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک درینہ فی
 زعمہم الباطل اپنے آپ کو تابعین ابراہیم کہلاتے تھے اور چہریت اللہ اور طواف و صوم وغیرہ عبادت
 کرتے تھے لیکن عقائد ان کے بدعتیہ کہ انبیاء و اولیا کی تصویریں اور عورتیں بنا کر اکی تعظیم و تذر
 و نیاز کیا کرتے تھے کہ ان خبر اللہ سبحانہ عنہم فی عدہ مواضع ولیست بخفیہ علی من لدہ اولیٰ شر

من القرآن الحدیث جبطح کہ آجکل کے مسلمان تمام عبادات یعنی صوم و صلوٰۃ و حج و غیرہ بجا لاتے
 ہیں اور اولیاء و انبیاء کے حق میں ایسے اعتقاد رکھتے ہیں جیسا کہ سائل نے بیان کیا اور عجیب استعمال
 اللہ لما یحب ویرضاه نے جواب دیا تو حقیقت میں یہ لوگ مشرک بالہدین و ان صلوٰۃ و صاموا و عروا
 انہم مسلمون جبطح سے اللہ سبحانہ نے مشرکین مکہ کی عبادت قبول نہیں فرمائی اور عقیدہ کی درستگی
 کا ارشاد فرمایا ویسے ہی جب تک آجکل کے مسلمان عقیدہ شیک ہوا تو فرماں خدا و رسول کہنے

ابو محمد عبداللہ
 رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم

کہے کہ کوئی عبادت قبول نہ ہوگی و اللہ علم حرہ لعا جز ابو محمد عبداللہ باب الفخجانی
 ایسا عقیدہ صریح کفر اور شرک ہے عبدالکریم بنگالی ایسا عقیدہ کہیں
 والا سر سے سلام میں ہی داخل نہیں چار مذہب کا کیا ذکر ہے کریم الدین

عظیم آبادی الجواب صحیح عبدالحمید عفی عنہ عظیم آبادی۔ واقعی جواب دونوں مجیبوں کا صحیح
 ہے رد مشرک اور مذاہب غیرہ میں اور جگہ کی طرف غیر اللہ کے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے
 جہاں کہ سلام علیک کہیں کو یا جواب دینے کو نہایت منع لکھا ہے اور لکھا ہے کہ بعض علماء کو بہکتو

ہوئے دیکھ کر فریب میں نہ آوی حسب اللہ بس حنیف اللہ الجواب صحیح محمد زین الدین ساکن خضر

بہاؤن حنفی المذہب جواب بہت صحیح ہے ولی محمد فیض آبادی جو شخص ایسا عقیدہ رکھو یا

رواج دیوے بلاریب وہ مشرک ہے مصطفیٰ خان سورتی غلام حسین غلام حسین ضلع ہونگیر

ہذا الجواب صحیح محمد بیر الرحمن بنگالی ابو محمد تائب علی اس طرح کا اعتقاد

رکھنے والا فتوے دینے والا چاروں مذہب میں کافر اور مشرک ہے لاریب و لا شک فیہ ابو

امعیل یوسف حسین خانپوری پنجابی ہذا الجواب صحیح بخش پوری ثم عظم گدہی۔ جواب صحیح ہے

چاروں امام علیہم الرحمۃ کے نزدیک بیشک ایسا عقیدہ شرک اور کفر ہے محمد عبدالغفور محمد علی بک

امرتسری

عبدالحمید

ابو محمد حسین

عبداللہ

ایسا اعتقاد کہنا سر مشرک اور کفر ہے اس کے معتقد کو ہرگز اسلام میں کچھ دخل و نصیب نہیں ہے

رحیم اللہ پنجابی اس عقیدہ والا آدمی جیسا کہ سائل نے لکھا ہے بیشک کافر اور مشرک بجا مذہب

سے خارج ہونا تو برکھتا ہے ابو محمد جس شخص کا یہ عقیدہ ہو وہ شخص بلاشبہ مشرک ہے کما

ثبت رحمت اللہ دنیا پوری المحبت مصیب ثناء علی احمد بن مولوی محمد سامرودی عفا عنہ
 الفصل جس شخص کا یہ عقیدہ ہے بلا شک سب مامون اور صحابہ کے نزدیک کافر ہے۔ مسکین
 فضل الہی الجواب صحیح والراۃ النجی محمد حمایت الرحمن عنہ جلیسری

فتویٰ جماعت کٹری ہو جانے کے بعد سنتوں کا پڑھنا منع ہونے کا

کیا فرماتے ہیں علماء دین دارالاسلامین کہ بعد قائم ہونے جماعت فرض صبح کے دو رکعت سنتین
 فجر کی مسجد کے اندر خواہ قریب صاف کر یا دور صاف کر پڑھنی مکروہ ہیں یا نہیں جنفی مذہب کی معتبر
 کتب و زبان اردو میں حجاب فرما دین اور اس باب میں کوئی حدیث صحیح جو دلالت کرے کراہت
 پر وارد ہوئی ہے یا نہیں بیان کرو ثواب پاؤ گے جو اب جب مسجد میں جماعت قائم ہو تو
 بعد اس کے سنتین فجر کی مسجد میں پڑھنی مکروہ ہیں خواہ صاف کرے پاس پڑھے یا دور صاف کرے
 دونوں صورتوں میں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں مخالفت پائی جاتی ہے کہ امام جماعت کراہت
 ہے اور یہ شخص عدا جماعت کی سنت پڑھ رہا ہے جیسا کہ ہدایہ اور فتح القدیر جاسم ہدایہ اور
 درمختار اور فتاویٰ و لوالجہ اور فتاویٰ عالمگیری اور محیط رضوی وغیرہ سے سمجھا جاتا ہے اور
 ہدایہ فقہ حنفی میں بہت معتبر کتاب ہے اور فتح القدیر بھی معتبر ہے چنانچہ علماء حنفیہ پر محقق نہیں اور
 قریب صاف کر پڑھنے میں اشتد کراہت ہو جیسا کہ علمد آمد جہلا کا ہے ایسا ہی فتح القدیر میں
 مذکور ہے اور دلیل کراہت کی بموجب حدیث کر ہے بیان حدیث کا آگے آویگا عبارت ہدایہ
 کی یہ ہے وَمِنْ اَنْتَهٰی اِلَى الْاِمَامِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ لَمْ يُصَلِّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اِنْ خَشِيَ
 اَنْ تَقُوْتَهُ رَكَعَتَا يَدِكَ الْاُخْرٰى يَصَلِّي رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ
 وَانْ خَشِيَ فَوَقَّعَهَا دَخَلَ مَعَ الْاِمَامِ لِاَنَّ ثَوَابَ الْجَمَاعَةِ اَعْظَمُ وَالْوَعْدُ بِالْاِتِّكٰفِ
 الْاَوَّلُ وَالْتَقْيِدُ بِالْاَدَاةِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ يَدُلُّ عَلَى الْكِرَاهَةِ فِي الْمَسْجِدِ اِذَا كَانَ
 الْاِمَامُ فِي الصَّلَاةِ تَرْجَمَهُ جَوْشَنُ سَبْغِ مِّنْ اَيَا اور امام جماعت کراہت ہے اور اس شخص نے
 سنت فجر کی سنتین پڑھی تھی پس اگر خوف ہو کہ ایک رکعت جاتی رہیگی اور دوسری رکعت ہاتھ
 آویگی تو سنت فجر کی نزدیک دروازہ مسجد کے اگر جگہ بلر تو ادا کر کے جماعت میں ملجاوے

اور جو خوف ہو کہ سنت پڑھنے میں دو کسبتیں فرض کی جماعت سے فوت ہو جاوے گی تو جماعت میں
 مجاہد اور سنت کو اس وقت چھوڑ دے اس لیے کہ ثواب جماعت کا بہت بڑا ہے اور اس کو ترک کرنے سے
 سخت وعید لازم آتی ہے اور قید ادا سنت کو نزدیک دروازہ مسجد کے دلالت کرتی ہے اور پرکشت
 پڑھنے سنت کو مسجد میں جس وقت کہ امام جماعت کرنا ہو ترجمہ ہدایہ کا تمام ہوا اور ایسا ہی نسخہ
 القدر اور درمختار وغیرہ کا مطلب ہے اور مراد نزدیک دروازہ مسجد کو خارج مسجد ہے یعنی خارج مسجد میں
 قریب دروازہ مسجد کے کوئی جگہ اگر ہو تو وہاں سنت ادا کر کے جماعت میں شامل ہو جاوے اور
 جو کوئی جگہ ہو تو جماعت فرض میں مجاہد اور سنت مسجد میں پڑھے کہ سنت مسجد کے اندر ادا کرنے
 میں کراہت لازم آوے گی کیونکہ ترک کر وہ کا مقدم سے ادا کی سنت پر جہا کہ فتح القدر اور
 درمختار وغیرہ موصاف معلوم ہوتا ہے قوله وَالْتَقِينِ بِالْأَدْوَانِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ يَدُلُّ عَلَى
 أَنَّ آهَرُ فِي السَّجْدِ إِذَا كَانَ فِي الصَّلَاةِ بِأَرْوَى عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا أُقِيمَتِ
 الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْكُتُوبَةُ وَلَا تَنْبِيءُ الْخَالِفَةَ لِلْجَمَاعَةِ وَلَا تَنْبِيءُ عَنْهُمْ فَيَنْبَغِي أَنْ
 لَا يُصَلِّيَ فِي السَّجْدِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ مَكَانٌ لِأَنَّ الْمَكْرُوهَ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ
 الشَّيْءِ غَيْرِ أَنْ أَنْكَرَ تَعَاوُثَ فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّبِيِّ فَصَلَّاهُ إِيَّاهَا فِي الشُّبُوحِ
 اخْتَصَرْتُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الصَّبِيِّ وَعَكْسُ وَاشْدُّ مَا يَكُونُ كَرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَ بِأَخْطَا لِلصَّبِيِّ
 كَمَا يَفْعَلُ كَثِيرٌ مِنْ الْجَمْعَةِ أَنْتَهَى مَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَإِذَا خَافَ قُوَّةَ رُكْعَتِي الْفَجْرِ لَا شُغْلَهُ
 بِسَلَامَةٍ تَرَكَهَا يَكُونُ الْجَمَاعَةُ أَمَلًا وَلَا يَأْنِ رَجَا إِذَا رَكَعَتِي فِي ظَاهِرِ الْمَدِينَةِ وَقِيلَ
 الْقَهْمُ وَإِعْتَمَدَ الْمُصَنِّفُ وَالشَّرْهُ لَا يُلْجَأُ إِلَى تَجَاوُزِ الْفَجْرِ لِكَرْهَافَةٍ فِي النَّهْرِ لَا يَكُونُ بَلْ يُصَلِّيَنَّ
 عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ إِنْ وَجَدَ مَكَانًا فِي الْفَجْرِ لِأَنَّ تَرْكَ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ الشَّيْءِ كَذَا
 فِي الذَّرِّ الْقَتَارِ قَوْلُهُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَيْ خَارِجَ الْمَسْجِدِ كَمَا سَمِعْتُ بِهِ الْقَوَسَانِي كَذَا فِي
 النَّوَامِي يُصَلِّي رُكْعَتِي الْفَجْرِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ كَذَا فِي تَعَالِيكَ رُتَبَةً وَذَكَرَ الْوَلَوَائِي
 إِمَامُ يُصَلِّي الْفَجْرَ فِي الْمَسْجِدِ الدَّاخِلِ فَجَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّي الْفَجْرَ فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ اخْتَلَفَتْ
 الْمَتَابِعُ فَيَقَالُ بَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَكُونُ لِأَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ تَمَكَّنٌ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى
 جَوَازِ الْفَتْحِ لَا يَكُونُ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ بَلْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الدَّاخِلِ وَإِذَا اخْتَلَفَتْ

الشَّائِعُ كَالْأَخْيَاطِ أَنْ لَا يَفْعَلَ أَنْتَهَى مَا فِي الْجَوَائِزِ الرَّائِقِ ترجمہ اور مسجد کے دروازے کے پاس ادا
 کرنے کی قید اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ جب امام نماز پڑھا رہا ہو تو مسجد میں بیٹھنا مکروہ ہو بلکہ اس حدیث
 کے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب نماز پڑھی گئی تو سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہیں
 اور دلیل عقلی اسکی کراہت کی یہ ہے کہ یا جماعت کی مخالفت اور علیحدگی کے مشابہ ہو پس مناسب ہو کہ
 مسجد میں بیٹھ ہی جاوے جب مسجد کے دروازے کے پاس کوئی جگہ نہ ہو کیونکہ ترک مکروہ فعل سنت
 پر مقدم ہو مگر اتنی بات ہو کہ کراہت کو درجہ متفاوت میں مثلاً اگر امام صیفی بیٹھ گئی اے طبقے
 میں نماز پڑھنا ہو تو شتوی یعنی جاڑے والے طبقے میں سنت پڑھ لینے کی کراہت حقیقت ہے اور
 عکس اسکا بھی اسی طرح ہو اور سخت مکروہ ہے اس طرح پڑھنا کہ صف میں ملکر پڑھے چنانچہ بہتر ہے
 جاہل اسبطرح کرنے میں (فتح القدیر) اور جب یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت پڑھنے لگیگا تو فرض
 کی دو رکعتیں فوت ہو جاوے گی تو سنت کو چھوڑ دو کیونکہ جماعت کی تاکید بڑھ کر ہے۔ ورنہ اگر
 ایک رکعت کو پالینے کی امید ہو تو سنت چھوڑ دو ظاہر مذہب میں اور کہا گیا ہے چنانچہ مصنف
 صاحب توبہ الاصل اور شرح بلالی نے بحر الرائق کی تبعیت سے اس امر کو ترجیح دی ہے کہ تشہید کے پاس
 لینے کی امید ہو تو سنت کو ترک نہ کرے بلکہ مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے اگر جگہ پاوے کیونکہ
 مکروہ کا ترک کرنا سنت کو ادا کرنے سے اچھا ہے اور صاحب بحر الرائق نے اس قول کو ضعیف
 کہا ہے اور مختار) اور یہ جو کہا مسجد کے دروازے کے پاس تو اسکا مطلب یہ ہے کہ مسجد سے باہر
 چنانچہ فتہ الشانی نے اس امر کی تصریح کی ہے (شامی) سنت فجر کی دو رکعتیں مسجد کے دروازے
 کے پاس پڑھے پھر مسجد میں داخل ہو (عالمگیری) اور لو الجی نے ذکر کیا کہ امام فجر کی نماز
 مسجد کے اندر کے طبقے میں پڑھا رہا ہے تو ایک مرد اگر باہر کے طبقے میں پڑھنے لگا تو اس پر
 علما کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا مکروہ نہیں ہو اور بعض کہتے ہیں مکروہ ہے اسلئے کہ یہ مسجد
 ایک مکان کی طرح ہے اس دلیل سے کہ باہر کے طبقے میں نماز پڑھنے والے کی اقتدا اور اندر کے طبقے
 میں پڑھنے والے کے ساتھ صحیح ہے اور جب مشائخ کا اختلاف ہو تو احتیاط اس میں ہے کہ ذکر کی
 (بحر الرائق)۔ اور دلیل کراہت کی سنت فجر کے پڑھنے میں وقت قائم ہونے جماعت کی
 نزدیک صاحب ہدایہ اور صاحب منہج القدیر وغیرہ کے یہ حدیث ہے إِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ

فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ترجمہ جب قائم ہو جاوے نماز لینے جب ہو وزن اقامت شروع کرے تو اس وقت نماز پڑھنی درست نہیں سو اگر فرض کے جیسا کہ نقل کیا ہے اس حدیث کو مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور احمد بن حنبل اور ابن حبان نے اور بخاری ترجمہ باب میں اس حدیث کو لایا ہے اور ابن عدی محدث انسانہ سند حسن کے آگے اس کے یہ نقل کیا ہے کہ اے رسول خدا کے اور نہ دو رکعت سنت فجر کی یعنی کسی نے پوچھا کہ اقامت کو وقت سنت فجر کی یہی نہ پڑھی فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اقامت ہوئے لگو تو سنت فجر کی یہی نہ پڑھے اور موطا امام مالک میں اس طرح پر روایت ہے کہ جب شخص ہو وزن کی اقامت سن کر دو رکعت سنتیں فجر کی مسجد میں پڑھنے لگو پس گھر سے مسجد میں تشریف لائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کیا دو نماز سنت اور فرض اکٹھی ایک وقت خاص میں یعنی ازراہ انکار اور تو بیخود سرزنش کے یہ فرمایا کیا دو نماز سنت و فرض اکٹھی پڑھتے ہو تم لوگ بعد اقامت کو جیسا محلی شرح موطا میں نقل کی ہے اور دوسری حدیث انکار سنت فجر کی پڑھنے میں فرض قائم ہونے جماعت کو یہ ہے إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا وَقَدْ أَقِمَّتِ الصَّلَاةُ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرَى فِيهِ النَّاسُ فَقَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبَا الصَّبْرَ أَرَبَا النَّجَارِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِرَكْعَتَيْنِ فَلَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا هُمَا فَقَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبَا الصَّبْرَ أَرَبَا النَّجَارِ ترجمہ مقرر دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ سنت فجر کی پڑھ رہا ہے وقت قائم ہونے جماعت کو جب فارغ ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز فرض سے تو گرد ہوئے لوگ ساتھ اس کے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تو بیخود اور انکار کیا کہ کیا چار رکعت فرض صبح کے تو پڑھتا ہے کیا چار رکعت فرض صبح کے تو پڑھتا ہے روایت کیا اسکو بخاری نے عبد اللہ بن بکینہ صحابی سے۔ اور صحیح مسلم وغیرہ میں عبد اللہ بن بکینہ سے یوں روایت ہے قَالَ أَقِمَّتْ صَلَوةُ الصُّبْحِ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي وَالْمَوْزُونَ يُقِيمُونَ فَقَالَ أَنْصَلِي الصُّبْحَ أَرَبَا ترجمہ کہا عبد اللہ بن بکینہ نے کہ اقامت ہوئی نماز صبح کی یہ دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ سنت فجر کی پڑھنے لگا اور موزون تکبیر کہہ رہا ہے یہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ انکار کے کیا پڑھتا ہے تو چار رکعت صبح کی اور صحیح مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں عبد اللہ بن بکینہ صحابی سے

یون روایت ہو کہ داخل مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الغلۃ فصلت
 رکعتین فی جانب المسجد ثم دخل مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما سلم رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم قال یا فلاں یا بای الصلواتین اعتدلت ایصدک ذلک وذلک آخر یصلونک
 معنای ترجمہ کہ عابد بن جبر صحابی نے کہ داخل ہوا ایک شخص مسجد میں حالانکہ رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم پھر نماز صبح کے تھے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز صبح میں امامت کر رہے تھے
 پھر اس شخص نے دو رکعت سنت فجر کی پھر ایک جانب مسجد کے پڑھی پھر داخل ہوا وہ جماعت
 میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر سلام پیرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای
 فلاں ان دونوں نمازوں میں سے کوئی نماز کو فرض میں شمار کیا تو نے آیا جو نماز تھا پڑھی
 تو نے اسکو فرض ٹھہرایا یا جو نماز ہمارے ساتھ پڑھی تو نے اس کو فرض شمار کیا یعنی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سزائش اور انکار کی راہ سمیہ بات فرمائی اسکو پس اس حدیث کو ہی معلوم ہوا
 کہ سنت کا پڑھنا وقت قائم ہونے جماعت کو مکروہ اور ممنوع ہے اور ایک روایت عبد اللہ بن
 بحیمہ صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں اس طرح ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یروی عنہ
 وقد اُقیمت صلوٰۃ الضحیٰ فمکنتہ یسبحی لا تدری ما هو فلما انصرفنا اخطایہ لقول
 فاذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وآله قال لي بوشك ان يصلي احدكم الضحی
 انجاء ترجمہ مقرر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گذرے ساتھ ایک مرد کے کہ وہ پڑھتا تھا سنتین
 فجر کی اس حال میں کہ جماعت نماز صبح کی قائم ہوئی تھی پھر کلام کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس مرد کو کہہ منین معلوم کیا کہ کیا فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ آہستہ پھر جب ہم
 لوگ نماز جماعت کو فارغ ہوئے تو گرد ہوئے اس مرد کے اور کہا ہم نے کیا فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ کو کہا اس مرد نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قریب ہو
 کہ پڑھیں گے ایک تمہارا فرض صبح کے چار رکعت یعنی پڑھنا سنت کا وقت قائم ہونے جماعت
 کے برابر فرض کے ٹھہرانا ہے آخر سنت کو ہوتے ہوتے بمنزلہ فرض کے اعتقاد کرو گے تو اس
 طرح کا اعتقاد سنت کو درجہ فرض تک پہنچا دینا سنت اور فرض میں امتیاز نہ ہو گا اور ایسا
 اعتقاد خلاف مرضی میری ہو گا اور جو اعتقاد کسی کا خلاف میری مرضی کے ہو گا وہ مردود اور

بعت أو ضلالت ثم إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة حديث قرفوع أخرجه
مسلم والأربعة عن أبي هريرة وأخرجه ابن حبان يلفظ إذا أخذ المؤمن في الإقامة
وأحمد يلفظ فلا صلاة إلا التي أقيمت وهو أحمد وزاد ابن عدي بسند حسن قيل
يا رسول الله لا ركني الحبي قال ولا ركني الفجر ثورثني وهكذا في الفسطاطي قال عن
نزيل ابن عبد الله بن أبي تريرة أنه سمع قوم الإقامة فقاموا يصلون أي القنوط فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلوا ناي أي السنة والفرض معا أي موصولا في وقت
واحد صلوا ناي معا وذلك في صلاة الصبح في الركعتين اللتين قبل الصبح علم الله
قيل اختلف في أداء سنة الفجر عند الإقامة فكرهه الشافعي وأحمد عملا بسنن الحديث
وقالت المالكية لا يبتدئ الصلاة بعد الإقامة لا قرضا ولا نقلا لحديث إذا أقيمت الصلاة
فلا صلاة إلا المكتوبة إذا أقيمت وهو في الصلاة قطع إن خشي قوت ركنه وإلا أتمها
استدل بعموم الحديث من قال يقطع النافلة إذا أقيمت الفريضة وبه قال أبو حنيفة
غيره وخص آخرون النهي بمن ينشئ النافلة عملا بقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم ثم
زاد مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار في قوله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا
صلاة إلا المكتوبة قيل يا رسول الله ولا ركني الفجر قال ولا ركني الفجر أخرجه ابن عدي
وسند حسن وأما زيادة الأربعة إلا ركني الصبح في الحديث فقال البيهقي هذه الزيادة لا
أصل لها كذا في المحلى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة
فلا صلاة إلا المكتوبة وفي الباب عن ابن جهمية وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود
وابن عباس وآيس قال أبو عيسى حديث أبي هريرة حديث حسن وكذا أروى أيوب
وورقاء بن عمرو وزياد بن سعد وإسماعيل بن سالم ومحمد بن مجاهد عن عمرو بن
دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى حماد بن زيد
مفيا بن عبيدة عن عمرو بن دينار ولا يرفعاه والحديث المرفوع أخرجه أحمد وأبو
روى هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى حماد بن زيد
عياش بن عباس القتيبي الميموني عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

وَاعْلَمْ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمْ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ أَنْ
 لَا يُصَلِّيَ الرَّجُلُ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَيَقُولُ سُفْيَانُ التَّوْرِيُّ وَأَبْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ
 أَنْتُمْ قَافِي الزَّيْنِدِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبْنُ دَافِعٍ وَالْأَحْمَدُ
 شَبَابَةُ قَالَ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي حَبِيبُ الْحَارِثِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا
 رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ مَعْتُ عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ
 يَقُولُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ يَهْدَى
 الْإِسْنَادَ مِثْلَهُ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ
 زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَمَّادٌ لَمْ يَكُنْ عَمْرٌ فَحَدَّثَنِي بِهِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ كَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مُخْتَصَرًا
 قَوْلَهُ قَالَ حَمَّادٌ لَمْ يَكُنْ عَمْرٌ فَحَدَّثَنِي بِهِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ هَذَا الْكَلَامَ لَا يَقْدَحُ فِي صِحَّةِ
 الْحَدِيثِ وَرَفَعَهُ لَنْ كَثَرِ الرُّوَاةُ وَرَفَعُوهُ وَقَالَ الزَّيْنِدِيُّ وَرَوَايَةُ الرَّفْعِ أَصَحُّ وَقَدْ
 قَدْ سَأَلْتُ فِي الْفُتُوحِ السَّابِقَةِ فِي مَقَالٍ مِمَّا لِكِتَابِ أَنَّ الرَّفْعَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْوُقُوفِ عَلَى الْمَذْهَبِ
 الصَّحِيحِ وَإِنْ كَانَ عَدُوُّ الرَّافِعِ أَقَلَّ فَكَيْفَ إِذَا كَانَ أَكْثَرَ أَنتَهَى مَا قَالَ التَّوْرِيُّ فِي تَرْجُحِ
 مُسْلِمٍ وَهَكَذَا فِي تَنْذِيرِ الرَّادِّي تَرْجُحِهِ جَبَّ نَافِعٌ كِي جَابُوهُ تَوْسُوامِي فَرَضَ كِي أَوْ كَوْنِي نَازِئِينَ
 بِهَدِيثِ مَرْفُوعٍ هِيَ جَبَّ مَوْسَلٍ أَوْ جَابِرُونَ سَنَنُ وَالْوَلَنَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَّانٍ
 اس لَفْظُ سَوْقُلٍ كِي أَوْ جَبَّ مَوْسَلٍ أَوْ جَابِرُونَ سَنَنُ وَالْوَلَنَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَّانٍ
 كَوْنِي نَازِئِينَ مَكْرَجٍ كِي لِي أَوْ جَبَّ مَوْسَلٍ أَوْ جَابِرُونَ سَنَنُ وَالْوَلَنَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَّانٍ
 اتَا زِيَادَةَ كِي أَوْ جَبَّ مَوْسَلٍ أَوْ جَابِرُونَ سَنَنُ وَالْوَلَنَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَّانٍ
 فَجَرَكِي دَوْرَتَيْنِ (نَدِيشَتِي) أَوْ سِيَطِرْهُ قُطْلَانِي مِّنْ - إِمَامِ مَالِكٍ شَرِيكَ بَنِ عَبْدِ الْعَدَنِ ابْنِ
 مَرْسِي رَوَايَةُ كِي أَوْ جَبَّ مَوْسَلٍ أَوْ جَابِرُونَ سَنَنُ وَالْوَلَنَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَّانٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْرِيفَ لَانِ أَوْ فَرَاغَ لَانِ كِي أَوْ جَبَّ مَوْسَلٍ أَوْ جَابِرُونَ سَنَنُ وَالْوَلَنَ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَّانٍ

ایک وقت میں ملا کر پڑھتے ہو کیا دو نمازین الٹھی ملا کر اور یہ واقعہ صحیح کی نماز میں تھا ان دو رکعتوں میں جو صحیح سے پہلو ہوتی ہیں جانتا چاہیے کہ تحقیق شان یہ ہو اقامت کو وقت فجر کی سنت ادا کرنے میں اختلاف ہے امام شافعی اور امام احمد تو یکجہ اس حدیث کو اسکو مکروہ جانتے ہیں اور مالکینے کہا اقامت ہو جانے کے بعد اور کوئی نماز شروع نہ کرے نہ فرض نہ نفل بدلیل اس حدیث کو کہ جب نماز کی اقامت کہی جاوے تو سوک فرض کے اور کوئی نماز نہیں اور جب نمازی نماز پڑھ رہا ہو اور ہر اقامت ہو جاوے تو اگر ایک رکعت کو فوت ہو تو نہ کا خوف ہو تو نیت ٹوڑ دی ورنہ تمام کرے اور جو لوگ نفلوں کے توڑنے کے قائل ہیں وہ اس حدیث کو عموم سے دلیل لیتے ہیں اور ابو حامد وغیرہ اس کو قائل ہیں اور دوسرے علما نے نبی کو اس شخص کے ساتھ خاص کیا ہے جو نفل بعد اقامت کو شروع کرے اس آیت پر عمل کرنے کو اسطرح کہ اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔ بہر سلم بن خالد نے عمرو بن دینار سے اس حدیث میں یہ زیادہ کیا کہا گیا یا رسول اللہ اور نہ فجر کی دو رکعتیں آپ نے فرمایا نہ فجر کی دو رکعتیں اسکو ابن عدی نے روایت کیا اور اسکی سند حسن ہے اور ایسے زیادات الکرعتی الفجر کی اس حدیث میں پس کہا بیہقی نے اس زیادت کا کچھ اصل نہیں اسطرح جو علی بن ابیہریرہ سے مروی ہو کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز کی اقامت کہی جاوے تو اس فرض کے سوا اور کوئی نماز نہیں پہنچے اور اس باب میں روایت ہے ابن جبینہ اور عبد اللہ بن عمرو اور عبد اللہ بن محرز اور ابن عباس اور انس سے ابوہریرہ یعنی ترمذی نے کہا ابوہریرہ کی حدیث حسن ہے اور اسطرح روایت کیا ایوب اور قار بن عمرو اور زیاد بن سعد اور سمیع بن مسلم اور محمد بن حمادہ نے عمرو بن دینار سے انس نے عطاء بن یسار سے انس نے ابوہریرہ سے انس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا حماد بن زید اور سفیان بن عیینہ نے عمرو بن دینار سے اور ان دونوں نے اسکو مرفوع نہیں کیا اور مرفوع حدیث ہمارے نزدیک زیادہ صحیح ہے اور یہ حدیث روایت کی گئی ابوہریرہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوائے اس وجہ کے اسکو عیاش بن عباس قتیبائی مصری نے ابوہریرہ سے روایت کیا انس نے ابوہریرہ سے انس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ وغیرہ اہل علم کا عمل اسی حدیث پر ہے کہ جب نماز کی اقامت کی جاوے تو آدمی سوائے فرض کے اور کوئی نماز نہ پڑھے اور یہی قول ہے سفیان ثوری اور ابن مبارک اور شافعی اور احمد اور ابو جہر کا ترمذی عطاء بن یسار روایت ہے انس نے ابوہریرہ سے نقل کیا انس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے

فرمایا جب نماز کی اقامت کسی جادو تو سوامی فرض کے اور کوئی نماز نہیں اور محمد بن حاتم اور ابن رافع
 نے سب سے حدیث بیان کی دونوں نے کہا ہم سے شباب نے کہا ہم سے ورقا نے اسی سنا دے
 اور ہم سے یحییٰ بن حبیب حارثی نے بیان کیا کہا ہم سے روح نے کہا ہم سے زکریا بن اسحق نے کیا
 کہا ہم سے عمرو بن ہنیار نے بیان کیا کہا میں نے عطاء بن یسار سے سنا دے ابو ہریرہ سے نقل کرنے سے
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا جب نماز کی اقامت ہو تو اور نماز نہیں ہوتی سوا فرض کے ہم
 سے یحییٰ بن حبیب نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الرزاق نے کہا ہکوز زکریا بن اسحاق نے خبر دی اسی سنا دے
 سے اسکی مثل اور ہم سے حسن جلولانی نے بیان کیا کہا ہم سے یزید بن ہارون نے لکھا ہکوز جاد بن زید نے
 خبر دی ابو بکر اس نے عمرو بن دینار سے اس نے عطاء بن یسار سے اس کو ابو ہریرہ سے اس نے اسکی مثل
 اور علیہ وسلم سے اسی کی مثل حماد نے کہا پھر میں عمرو بن دینار سے ملتا تو اس نے مجھے یہی حدیث سنائی اور
 اسے مرفوعہ کہیں کیا اسی طرح ہے صحیح مسلم میں اختصار کے ساتھ یہ جو کہا کہ حماد نے کہا پھر میں عمرو کو
 ملتا تو مجھے وہی حدیث بیان کی اور اس کے مرفوعہ نہیں کیا یہ کلام صحت حدیث اور اس کے رفع میں
 قبح نہیں آتا کیونکہ اکثر رواۃ نے ہکوز مرفوعہ کیا ہے اور ترمذی نے کہا رفع کی روایت زیادہ صحیح
 ہے اور پہلے ہم فضول سابقہ میں کتاب کے مقدمہ کے اندر کہ آئے ہیں کہ رفع مقدم سے وقف پر بنا رہے
 مذہب صحیح کے اگرچہ گنتی رفع کرنے والوں کی کم ہو پھر کیونکہ جب رفع کر نیوالوں کی گنتی زیادہ ہو تو پھر
 رفع کو ترجیح کیوں نہ ہو ختم ہو اقول نووی کا شرح صحیح مسلم میں اور سیوطی نے تدریب الراوی میں
 اور معلوم کرنا چاہیے کہ جابر بن عبد اللہ بن جابر نے شرح منیۃ المصلیٰ شاگرد ابن العمام وغیرہ نے مطاوی
 وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود و ابوالدرداء و اصحاب یونان میں سے اور سمرق و حسن بصری و
 ابن جبر و غیرہ تابعین سے بعد قائم ہونے جماعت کو سنت فجر کے گوشہ مسجد میں بیٹھ کر جماعت میں
 شامل ہو دے سوا اس نقل سے سنت کا اثر یہاں مسجد میں بعد اقامت صلوٰۃ کے جاری معلوم ہوتا ہے
 پس یہ نقل صاحب ہدایہ اور صاحب تہم القدر اور در مختار وغیرہ کی تقریر اور تحریر سے صحیح اور ثابت
 نہیں ہوتے کیونکہ جو ثابت ہوئی تو صاحب ہدایہ اور فتح القدر کی تحقیق حنفی مذہب کے میں ضرور نقل کرے
 ہوسکتا جانا کہ نقل نہیں کی بلکہ خلاف اس کے بلحاظ حدیث اِذَا أَقْبَمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا
 الْمَكْتُوبَةُ کی سنت فجر کی مسجد میں بیٹھنے کو کہہ لکھا ہے چنانچہ بخوبی پہلے مذکور ہو چکا تو اس سے

معلوم ہوا کہ قول طحاوی وغیرہ کا جواب یہ ہے کہ جلی مذکور نے نقل کیا ہے نزدیک صاحب ہدایہ اور صاحب
 فتح القدیر وغیرہ کے پایا اعتبار سے ساقط ہے واللہ والاضرور نقل کرتے اور نیز فعل حضرت عمرؓ کا مخالف فعل
 عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ کے منقول ہے یعنی حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ ایک شخص سنت فجر کی پڑھ رہا ہے
 وقت قائم ہونے جماعت کی اسکو مارا اور تعزیری اور عبد اللہ بن عمرؓ نے دیکھا ایک شخص کو
 کہ وقت انقضا متوفن کے سنت فجر کی پڑھ لگا تو اسکو نکر مارا جیسا کہ بیہقی نے نقل کی اور
 محلی شرح سوطا میں مذکور ہے اور اگر بالفرض عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ نے سنت فجر کی پڑھ ہی ہو
 تو جواب اسکا یہ ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ وغیرہ کو حدیث نبی کی بنین پہنچی اور حدیث نبی کی نہ
 پہنچنے میں کچھ تعجب بنین کیونکہ مخفی رہا عبد اللہ بن مسعودؓ پر ہاتھ کا گھٹنوں پر رکھنا رکوع میں اور
 وہ ہمیشہ دونوں ہاتھ ملا کر ان میں کہتے تھے موافق پہلے دستور کے اور مخالفت کی عبد
 بن مسعودؓ نے سب صحابہ سے اس مسئلہ میں چنانچہ صحاح میں مذکور ہے حالانکہ رکھنا دونوں ہاتھ
 کا ملا کر ان میں منوخر ہو چکا مگر عبد اللہ بن مسعودؓ کو نسخ کی حدیث بنین پہنچی حالانکہ رکوع
 میں ہاتھ رکھنا گھٹنوں پر وقت مدام محمل ہے ہر نماز میں اور یہ فعل ایسا مشہور عبد اللہ بن
 مسعودؓ پر مخفی رہا پس اس طرح حدیث نبی سنت فجر کی پڑھنے میں پیچ مسجد کے وقت قائم
 ہونے جماعت کو عبد اللہ بن مسعودؓ اور ابوالدرداءؓ کو نہ پہنچی اور اس طرح عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور ابوالدرداءؓ بجای قرأت **وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ** کی والذکر والائشے پڑھتے تھے
 حالانکہ **وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ** قرأت متواتر جمہور صحابہ کے نزدیک ہو اور یہی قرأت
 متواتر تمام قرآن مجید میں اور صحیف عثمانی میں اس طرح مذکور ہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور ابوالدرداءؓ کو یہ قرأت متواترہ آنحضرت صلو اللہ علیہ وسلم سے نہ پہنچی جیسا کہ صحیح بخاری
 اور صحیح مسلم وغیرہ میں یہ قید مذکور ہے پس سبب لاعلمی اس حدیث نبی کے عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور ابوالدرداءؓ نے سنت فجر کی کہی مسجد میں بروقت قائم ہوئے جماعت کا اگر پڑھ ہی ہو تو
 وہ معذور ہیں گے اور ہم پر انکا پڑھنا بمقابلہ حدیث صحیحہ کے کہ چہ رسات صحابی سے منقول
 ہے حجت بنین ہو سکتی بموجب اس آیت کریمہ کے **وَمَا أَمَّا لَكُمْ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَدْعُوْنَ وَمَا تَنهٰكُمْ**
عَنْ فَا تَهْتَفُوا بِأَمْرٍ جَدِيدٍ اور جو چیز دی تمکو رسول نے پس نے لو اسکو اور عمل کرو اس پر اور جس چیز

سے تم کو منع کیا ہے یا نہ ہو اس اور نہ کرو نہ ہو اس فعل اور تقریر رسول مقبول صلوٰۃ علیہ وسلم کے
 واجب الاتباع ہے بہت پر وقار روئے عمرہ اَنَّهُ كَانَ اِذَا رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي وَهُوَ يَسْمَعُ
 الْاِقَامَةَ مَتَرَبَةً وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهُ اَبَّ جَلَّ اَصْلُ الرُّعَيْنِ وَالْمُؤَدِّنُ يُقِيمُ فَحَسْبُ كَذَا
 فِي الْحُلِيِّ ترجمہ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب کسی شخص کو دیکھتے کہ وہ اقامت سنتے ہوئے
 نماز پڑھتا ہو تو اسے مارتے۔ اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا وہ دو رکعت
 (سنت فجر) پڑھ رہا ہے حالانکہ مؤذن اقامت کہہ رہا ہے تو ابن عمرؓ نے اسے کنکرا مارا (محل) اور
 بعض عالم حنفی در جواب حدیث نبویؐ یون تقریر کرتے ہیں کہ اس شخص نے کنارہ مسجد کے اوٹ میں
 نہیں پڑھی تھی اس واسطے انکار اور جبر فرمایا اگر دور یا اوٹ میں پڑھتا تو مضائقہ نہیں تھا
 تو حدیث صحیحہ مسلم ان کے قول کو رد کرتی ہے جیسا کہ محل میں موجود ہے وَمِنْ الْحَقِيقَاتِ مَنْ قَالَ اِنَّكَ
اَنْكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صَلَّاهَا فِي الْمَسْجِدِ بِاِلْحَاظِ فَنُشِئَ عَلَى الْمُصَلِّينَ وَيُرَدُّ الْاِحْتِمَالُ الْاَوَّلُ قَوْلُهُ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنِّي اَلِكِتَابِ صَلَّوْا نِ مَعًا وَمَا لِلظُّبُرِ اِنِّي عَنْ ابْنِ مَوْسَى اَنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي رُكْعَتَيِ الْغَدَاةِ وَالْمُؤَدِّنُ يُقِيمُ فَخَذَّ مِنْ كِبَرِهِ وَقَالَ اَلَا كَانَ هَذَا
 قَبْلَ هَذَا وَيُرَدُّ الثَّانِي مَا فِي مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ مَرْجَانٍ دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ وَهُوَ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ فِي جَانِبِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا فُلَانُ يَا أَيُّ الصَّلَاةَيْنِ اعْتَدَدْتَ
 اَيُّ صَلَاةٍ وَحَدَّثَكَ اَمْ يَصَلُّوْنَكَ مَعَنَا اَنْتَ يَا فُلَانُ يَدُلُّ عَلَى اَنَّ اَدَاءَ الرَّجُلِ كَانَتْ
 فِي جَانِبِ الْاُخْطَا لِيَطْلُبَ الصَّلَاةَ فِي الْحَيْطِ الرِّضْوِيِّ اخْتَلَفُوا فِي الْكِرَاهَةِ فِيمَا اِذَا صَلَّيْتَ
 فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ وَالْاِمَامُ فِي الدَّخْلِ فَقِيلَ لَا يَكُنْ دُخِلَ مَكْرَهُهُ اِنَّكَ لَكُلُّكَ كَرَاهٍ وَكُنْ
 فَاِذَا اخْتَلَفَ الشَّيْخُ فِيهِ كَانَ الْاَحْوَى اَنْ لَا يُصَلِّيَ كَذَا فِي الْحُلِيِّ ترجمہ اور حنفیہ میں
 سے بعض وہ علماء ہیں جنہوں نے کہا کہ آنحضرت صلوٰۃ علیہ وسلم نے جو انکار کیا اور فرمایا کیا
 صبح کی نماز چار رکعت پڑھتا ہے تو اسکی وجہ یہی تھی کہ آپ کو معلوم تھا کہ وہ شخص فرض پڑھ چکا
 ہے یا اس واسطے کہ اس شخص نے مسجد میں بلا حائل پڑھ کر زیور کو پریشان کیا تھا اور یہ احتمال

کور د کرتی ہو وہ روایت خود کتاب میں موجود ہے کہ فرمایا کیا وہ نماز میں کٹھی اور وہ روایت جو طبرانی میں
 ہے ابو موسیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو صبح کی دو رکعت پڑھتے دیکھا اُس حال میں کہ
 سوؤں اقامت کہہ رہا تھا تو اپنے اسکو گنہوں کو بکڑا اور فرمایا یہ (یعنی سنت فجر) اس وقت سے پہلے
 کیونکہ پڑھ لین اور دوسرا احتمال کور د کرتی ہے مسلم کی روایت عبداللہ بن مسعود کہ ایک شخص مسجد میں
 داخل ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ رہے تھے تو اُس شخص نے مسجد کے کونے میں دو
 رکعتیں پڑھیں پھر آپ کے ساتھ نماز میں شامل ہو گیا پس جب حضرت فارغ ہو کر فرمایا فلاںے بہلا تم نے
 کوئی نماز کو معتبر رکھا کیا جو نماز تم نے کیلئے پڑھی یا جو نبی ہمارے ساتھ پڑھی کیونکہ یہ روایت اسی امر کو
 دلالت کرتی ہے کہ اُس شخص نے مسجد کے کونے میں پڑھی تھی صفت کو ساتھ ملکر نہیں پڑھی تھی محیط
 رضوی میں ہے کہ جب بابہر صحن مسجد میں سنت پڑھے اور امام اندر مسجد میں نماز پڑھا رہا ہو تو اُس کے
 مکروہ ہونے میں علما کا اختلاف ہے بعض تو کہتے ہیں مکروہ نہیں بعض کہتے ہیں مکروہ ہے کیونکہ ساری
 مسجد ایک مکان کو حکم میں ہے پس جب مشائخ کا اختلاف ہو تو احوط یہی ہے کہ نہ پڑھے اسی طرح ہے
 محلی میں پس احادیث مذکورہ بالا سے صاف واضح ہوتا ہے کہ سنت فجر کی بعد کھڑے ہونے
 جماعت فرض کے مطلقاً نہ پڑھے نہ سنی اور نہ خارج مسجد میں اور یہی نہ ہر بار سوا اہل علم اور سفیان
 ثوری اور ابن المبارک اور شافعی اور احمد اور اسحاق کا ہے جیسا کہ ترمذی سے واضح ہوتا ہے اور
 مالکی مذہب کو بھی ایسا ہی سمجھا جاتا ہے جیسا کہ محلی شرح موطا سے معلوم ہوتا ہے اور ہدایہ و فتح القدیر
 و در مختار سے پہلے مذکور ہو چکا کہ وقت اقامت کو مسجد میں سنت پڑھنی مکروہ ہے اور خارج مسجد میں
 پڑھنی درست ہے بشرطیکہ دونوں رکعت فرض کی نہ ہو جاوین لیکن مضمون حدیث سے مطلق معلوم
 ہوتا ہے نہ پڑھنا سنت کا خواہ مسجد میں ہو خواہ خارج مسجد کے ہو وقت قائم ہونے جماعت کے
 فَيَسْأَلُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَصِلُ بَعْدَ الْإِقَامَةِ نَافِلَةً وَإِنْ كَانَ يَذْرُوكَ الصَّلَاةَ مَعَ الْإِمَامِ
 وَرَدَّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ عِلْمَ أَنَّهُ يَذْرُوكَ الرَّكْعَةَ الْأُولَى أَوِ الثَّانِيَةَ يَصِلُ النَّافِلَةَ أَنَّهُ مَأْمُورٌ
 قَالَ النَّوَوِيُّ فِي تَفْهِيمِهِ تَرْجُمَةً اس میں دلیل ہے اس امر پر کہ بعد اقامت کو نفل نہ پڑھے
 اگرچہ امام کے ساتھ نماز میں شامل ہو سکتا ہو اور اس میں رد ہو اُس شخص پر جو کہتا ہے کہ اگر جانتا ہو کہ پہلے
 رکعت یا دوسری رکعت پالیگا تو نفل (یعنی سنت فجر) پڑھے ختم ہوا قول نووی کا شرع صحیح مسلم

اور پڑھنے سنت میں وقت قائم ہونے جماعت کو یکجہت ہو کہ دل جمعی سے ابتدا جماعت فرض میں
 لمجاوی اور ثواب کبیر اولی اور تکمیل فرض کی حاصل ہو اور صورت اختلاف کی نہ ظاہر ہو و لیکن مخالفت
 فرض کے اور وجہ کمال کے مقتدی کو ضرور ہے **إِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَنْ يَقْرَعَ لِفَرِيضَةٍ مِنْ أَوَّلِهَا فَشَرَعَ**
فِيهَا عَقِبَ شُرُوعِ الْإِمَامِ كَمَا إِذَا اشْتَغَلَ بِمَا وَكَلَهُ فَإِنَّهُ إِذَا خَرَّمَ وَكَانَهُ بَعْضُ مَكِيلَاتِ الْفَرِيضَةِ
فَالْفَرِيضَةُ أَوَّلُ بِالْمَخَاطَةِ عَلَى الْكَمَالِ قَالَ الْقَاضِي فِيهِ حِكْمَةٌ أُخْرَى وَهِيَ أَنَّ
الْإِخْتِلَافَ عَلَى الْكَمَالِ كَذَا قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ مِمَّنْ تَرْجُمُهُ حُكْمٌ اسْمٌ مِنْ يَدِهِ کہ فرض
 کے لیے شروع سے فارغ ہو رہے پس امام کے شروع کرتے ہی اسکو پیچھے شروع کر دی اور جب نفلوں میں
 مشغول ہو گیا تو کبیر اولی اس سے جانی رہی اور بعض فرض فوت ہو جاوینگر اس فرض کے کمال پر مخالفت
 کرنی اولی ہے قاضی نے کہا اس میں ایک حکمت اور یہی ہے وہ اماموں کی مخالفت کا منع ہونا اسی طرح
 کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں **أَبُو آدَمَ** کے بانی یہی کلام اس میں کہ جس نے سنت فجر کی پہلے
 پڑھی ہو تو وہ سنت فجر بعد طلوع آفتاب کے پڑھے یا پہلے طلوع آفتاب کے پڑھے پس عبد اللہ
 ابن عمر سے دونوں طرح منقول ہے **خَوَّاهُ بَعْدَ طُلُوعِ آفَتَابٍ كَمَا قَبْلَ طُلُوعِ كَمَا قَالَ أَنَّهُ بَلَغَ أَنَّ**
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ فَاتَهُ رَكْعَتَا الْفَجْرِ فَقَضَاهُمَا بَعْدَ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ كَذَا فِي مَوْطَأِ مَالِكٍ وَ
هَكَذَا اسْتَدَّ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ تَارِغِثِ بْنِ عُمَرَ جَاءَ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ وَلَمْ يَكُنْ
صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ فَدَخَلَ مَعَهُمْ تَحَرَّجَ كَسَ فِي مُصَلَّاهُمْ كَمَا نَا أَصْحَى قَامَ مُصَلَّاهُمْ وَلَمْ يَنْ طَرِئَ نَوْعِيَّةً
قَالَ لَيْتَ ابْنُ عُمَرَ قَضَاهُمَا جِئْتُ سَلَّمَ الْإِمَامُ مُحَلَّى تَرْجُمُهُ امام مالک روایت ہو کہ انکو پوچھی ہے
 یہ بات کہ عبد اللہ بن عمر کی فجر کی دو رکعت سنت فوت ہو گئیں تو بعد طلوع آفتاب کے انکو قضا کیا اگر
 طرح ہے موطا امام مالک میں اور یہی طرح ابن ابی شیبہ نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے باسناد نقل
 کیا کہ ابن عمر ایک قوم کے پاس گئے وہ نماز پڑھ رہے تھے ابن عمر نے سنت کی دو رکعتیں نہیں پڑھی
 تھیں تو جماعت میں شامل ہو گئے پھر اپنے جاے نماز بیٹھے رہے جب ان چڑھ گیا کھڑے ہوئے اور سنت
 کی دو رکعتیں پڑھیں اور ابن ابی شیبہ ہی نے علیہ کے طریق سے نقل کیا کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا جب
 امام نے سلام پیرا اس وقت سنت کو قضا کر لیا (محلی) اور نیز حدیث مرفوعہ حضرت صلوات اللہ
 علیہ وسلم سے درباب قضا سنت بعد طلوع آفتاب کے ابو ہریرہ سے فرمادی میں موجود ہے اور کہا کرتا تھا

نے اور اسی پر عمل ہے اہل علم کا اور یہی قول سفیان ثوری اور شافعی اور احمد اور ابن مبارک و اسحاق
 ہے عَنْ ابْنِ عُزَیْرَةَ مَرُوءَةَ عَنْ مَنْ لَمْ يَصِلْ لَمْ نَعْنِ الْفَجْرَ فَلْيَصِلْ بِمَا بَعْدَ مَا تَطْلَعُ الشَّمْسُ قَالَ
 الزَّيْتُونِيُّ وَالْعَلَّ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ
 وَابْنُ حَاتِمٍ اَنْتَهَى مَا فِي الزَّيْتُونِيِّ ترجمہ ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے کہ جس نے سنت فجر نہ پڑھی
 ہو تو وہ بعد طلوع آفتاب کے پڑھے ترندی نے کہا کہ اسی پر ہے عمل نزدیک اہل علم کے اور یہی قول
 ہے سفیان ثوری اور شافعی اور احمد اور ابن المبارک اور اسحق کا (ترندی) اور ابو داؤد اور
 ترندی اور ابن ماجہ وغیرہ سے بعد فرض قبل طلوع آفتاب کے بھی پڑھنا سنت فجر کا واضح ہوتا ہو
 کہ قیس بن عمر صحابی وقت اقامت جماعت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل
 ہوئی اور بعد ازاں فرض کے سنت فجر کی جلدی ہو پڑھنے لگے اتنے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جماعت سے فارغ ہوئے اور پایا قیس کو سنت پڑھتے ہوئے تو فرمایا اے قیس ٹھہر جا آیا دو نماز کتنی
 پڑھتا ہے تو قیس نے کہا اور رسول خدا کے سینے سنت فجر کی پہلے نہیں پڑھی تھی سو میں نے یہ دعوت
 سنت فجر کی پڑھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس نہیں مضائقہ اس وقت یعنی جب پہلو
 تو نے سنت فجر کی نہیں پڑھی تھی اور بعد ازاں فرض کے تو نے پڑھی تو اس کے پڑھنے کا مضائقہ
 نہیں تو اس کلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف واضح ہوا کہ بعد فرض صبح کے سنت فجر
 کی پڑھنی روا ہے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے تو حدیث نبویؐ سنت
 فجر کی مستثنا اور خارج ہوئی اور نہی اسپر وارد نہیں ہوتی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیس کے سنت
 پڑھنے پر خاموش ہو اور ایک روایت میں یوں فرمایا کیا مضائقہ اور ایک روایت میں سکراؤ
 اور اس واسطے ایک جماعت علماء مکہ معظمہ کی حدیث قیس پر عمل کرنے کو رد کرتی ہے پس جو
 شخص بعد ازاں فرض کے سنت فجر کی پڑھنے کو شدت ہو منع کرتے ہیں تو قول ان کا بموجب حدیث
 قیس کے مقبول نہ ہوگا کیونکہ اس میں وسعت پائی گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت کالاسر
 حدیث کو مرسل کہیں اور حدیث مرسل حنفی مذہب اور مالکی مذہب میں حجت ہو چنانچہ نور المآل
 اور توضیح وغیرہ میں مذکور ہے باب مَنْ قَاتَلَهُ مَتَّى يَقْضِيَهُمَا حَدَّثَنَا عَلَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 أَحْمَدُ بْنُ مُنْذِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَحْمَدَ عَنْ قَلْبِ بْنِ عَجْرٍ قَالَ رَأَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ صَلَاةُ الصُّبْحِ رُكْعَتَانِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَأَكْرَهُ صَلَاتِي الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا
فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَكَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا حَاوِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ قَالَ قَالَ
سُفْيَانُ كَانَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
رَوَى عَبْدُ رَبِّهِ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا أَنْ جَدَّهُمْ زَيْدٌ أَصْلَ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَهَى مَا فِي ابْنِ دَاوُدَ بَابُ مَا جَاءَ فِيهِ تَفْوِئُهُ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ يُصَلِّيْنَهُمَا
بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو السَّوَالِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَنِيِّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَعْدِ
ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَدِّهِ قَيْسٍ قَالَ أَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْصَّلَاةُ فَصَلَّيْتُ مَعَ الصُّبْحِ ثُمَّ انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَنِي أَصْلَى فَقَالَ
مَهْلَا يَا قَيْسُ أَصَلَا فَإِنْ مَعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَكْرَهُ صَلَاتِي رُكْعَتَيْنِ
الْفَجْرِ قَالَ فَلَا إِذَا قَالَ أَبُو عِيْسَى حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ لَا نَعْرِفُهُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ وَقَالَ سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِبَاحٍ مِنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ هَذَا
الْحَدِيثَ وَلَمْ يَرَوْهُ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ
لَمْ يَرَوْا بَأْسًا أَنْ يُصَلِّي الرَّجُلُ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ التَّلَاوَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ أَبُو
عِيْسَى وَسَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ هُوَ أَخُو يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَقَيْسٌ هُوَ جَدُّ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ وَيُقَالُ هُوَ قَيْسُ بْنُ عَمْرِو وَيُقَالُ هُوَ قَيْسُ بْنُ قَهْلٍ وَإِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لِلْكَتَّابِ
يُتَّصِلُ بِمُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ لَمْ يَمَعْ مِنْ قَيْسٍ وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ قَرَأَى قَيْسًا أَنْتَهَى
مَا فِي التِّرْمِذِيِّ هَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فَقَطَّ ترجمہ باب اس شخص کا جس کی سنت فوت
ہو جاوے اس کو کس وقت پڑھے ہم عثمان بن ابی شیبہ نے بیان کیا کہ ہم سے ابن نمیر نے سعد
بن حیدر سے کہا جو محمد بن ابی اسیم نے حدیث بیان کی قیس بن عمرو سے کہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا فجر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھ رہا ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا فجر کی نماز کی دو ہی رکعت ہیں اس شخص نے کہا میں نے فجر کی پہلی دو رکعت سنت

نہیں بڑی تین تو اب انکو پڑھ لیا ہے پس آپ چپ بہم سے حامد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی
 کہا سفیان نے کہا عطاء بن ابی رباح ہی حدیث بیان کیا کرتے تھے سعد بن سعید سے ابو داؤد نے
 کہا عبد اللہ اور یحییٰ نے جو دو دنوں سعید کے بیٹے ہیں اس حدیث کو مسند اروایت کیا کہ انکے دادا
 یزید نے بنی صلیہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی (ابو داؤد) باب اس شخص کے بیان میں جبر
 کی فخر کی پہلی دو رکعت سنت فوت ہو جاوین تو فخر کی نماز کے بعد انہیں پڑھ لے ہم سو محمد بن عمرو
 سواق نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الغزیز بن محمد نے اس نے سعد بن سعید سے اس نے محمد بن ابیہم
 سے اس نے اپنے دادا قیس سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور ہر نماز کی اقامت
 ہو گئی تو میں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھ لی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہرے تو مجھے دیکھا میں نماز پڑھ
 رہا ہوں تو فرمایا تمیر جاؤ قیس کیا دو نمازین اکٹھی بیٹھیں عرض کیا یا رسول اللہ میں نے سنت فخر کی دو
 رکعتیں نہیں پڑھی تھیں تو فرمایا اس وقت مضائقہ نہیں ابو یحییٰ (ترمذی) نے کہا محمد بن ابیہم
 کی حدیث کو اس طرح ہم نہیں پہچانتے مگر حدیث سعد بن سعید سے اور سفیان بن عیینہ نے کہا اس
 حدیث کو عطاء بن ابی رباح نے سعد بن سعید سے سنا اور یہ حدیث تو مسند ابی مروی ہے اور اہل
 مکہ کو ایک قوم اس حدیث کو ساتھ قائل ہیں وہ کہ مضائقہ نہیں کہ آدھی دو رکعت سنت فخر
 بعد فرض سورج چڑھنے سے پہلے پڑھ لے ابو یحییٰ نے کہا اور سعد بن سعید وہ یحییٰ بن سعید انصار
 کا بہائی ہے اور قیس وہ یحییٰ بن سعید کا دادا ہے اور کہا جاتا ہے وہ قیس بن عمرو ہے اور کہا
 جاتا ہے قیس بن قہد اور اس حدیث کا اسناد متصل نہیں محمد بن ابیہم نے قیس سے نہیں
 سنا اور بعضوں نے اس حدیث کو سعد بن سعید سے روایت کیا اس نے محمد بن ابیہم سے کہ بنی صلیہ
 اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو قیس کو دیکھا تمام ہو اکلام ترمذی کا اسی طرح ابن ماجہ نے بھی
 اسکو روایت کیا اور سنت فخر کی قضا نہیں ہر نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے
 اور نزدیک امام محمد کے تاثر وال قضا کرے اور بعض کہتے ہیں کہ جو قضا کرے گا تو نفل ہوں گے
 نزدیک شیخین کے اور محسوب سنت ہوں گی نزدیک امام محمد کے قضا کرنا چھوڑنے سے بہتر ہے
 جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ولا یقضیہا اے سنۃ الفجر الا حال کو نہ تبا للفرض قبل الزوال
 او بعدہ علی اختلاف الشائخ کہا ہے ائمہ ناسی وقیل فیضی بعدہ اجماعا والکلام دال علی

انہا اذا قامت وصد باللقنی وذا عندہا واما عند محمد فبقضیہما الی الزوال استحسانا وقل لا خلاف
فیہ فان عندہ لولم یقض فلا شے علیہ واما عندہا فلو قضی لکان حسانا وقل الخلاف فی انہ لوقضی کلا
فلا عندہا سنتہ عندہ کما فی جامع الرموز واما علم بالصواب فاعتبروا یا اولی الاباب

حررہ اسید شریف حسین

نذیر حسین محمد

محمد علی



فتویٰ عورتوں کو سو کا زیور پہننے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیور سونے کا عورتوں کو پہننا درست ہو یا نہیں بعض
لوگ کہتے ہیں کہ حدیث میں منہ آیا ہے جواب ارباب فطانت پر مخفی نہیں کہ مباح ہو یا زیور سونے
اور چاندی کا عورتوں کے حق میں چند آیات قرآن مجید سے دلالت دیکھ رہا ہے چنانچہ سورہ زخرف
میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَوْ مِّنْ يُّكْشَوْنَ فِي الْحَيَاةِ وَهَوًى فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ترجمہ آیا اتر کہ پروردگار
مے شود در زیور و اور صفات خصوصیت ظاہر نیکو دکنانی فتح الرحمن شاہ ولی اللہ محدث الدہلوی
اور ایسا شخص کہ پتار ہے کہنے میں اور جگرے میں بات نہ کہہ سکو ترجمہ شاہ عبد القادر اور تفسیر
ابن عباس میں مذکور ہے اَوْ مِّنْ يُّكْشَوْنَ يَغْدَى وَيُرَبِّي فِي الْحَيَاةِ حَلِيَّةٍ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ وَ
هُوَ فِي الْخِصَامِ فِي الْكَلَامِ غَيْرُ مُبِينٍ غَيْرُ نَابِتِ الْحَجَرَةِ وَهِنَّ النِّسَاءُ اَنْتَى فَيُرَدِّ لِيلَ عَلَى
اِبَاحَةِ الْحَلِيِّ لِلنِّسَاءِ وَآخَرُجَ ابْنُ ابْنِ حَاتِيَةٍ عَنْ ابْنِ الْعَالِيَةِ اَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ فَلَمْ
يَرَّيْهِمْ بِاسَاةٍ تَلَاهُوهُ اَلَا يَهُ كَذَّافِي تَفْسِيرِ اِي كَلْبِلِ الشَّيْخِ جَلَالِ الدِّينِ السُّيُوطِيِّ الْمَشْهُورِ
الثَّلَاثَةُ ذَلِكِ اَلَا يَهُ عَلَى اَنَّ الْحَلِيَّ مُبَاهٍ لِلنِّسَاءِ اَنْتَى مَا فِي التَّقْنِيْنِ اِي كَثِيرُ فُحْصَا اَوْ رَجَمَهُ اَوْ
يُكْشَوْنَ كَا مَعْنَى هُوَ غَذَا يَجَا لَيْ يَرُورْشِ بَاوَسَ فِي الْحَيَاةِ مِنْ حَلِيَةٍ سَرَادِ هُوَ زِيُورِ سُونِے جَانِزِ
كَاهُوْنِي الْخِصَامِ مِنْ خِصَامٍ سَرَادِ هُوَ كَلَامُ الْفَتَاوَى غَيْرِ مَبِينٍ كَا مَعْنَى هُوَ حُجَّتٌ نَّهْ نَابِتٌ كَرَسَكُنِ
وَالَا اَوْ رُوْهُ عَوْرَتَيْنِ مِنْ اِسْمَيْنِ وَدَلِيلُ هُوَ عَوْرَتُونِ كَسَ لِيْے زِيُورُونِ كَسَ مَبَاهٍ هُوْنِے پَرَا بِنِ اِلٰی
نِے اَبُو الْحَالِيَةِ سَے نَقِيلُ كَمَا كَرَاْنِ سَے كَسِيْے نِے عَوْرَتُونِ كَسَ لِيْے سَوْنِے زِيُورِ كَا سَلِے پُوْجَا تُوْا نِے
اُسْ مِنْ كِبْرٍ مَضَائِقُهُ وَدِكَمَا اَوْ رِيْے آيَتْ تَبْرِيْے اَسْطَرَحْ تَفْسِيرِ اَكْلِيلِ مِنْ جَوْشَنِ جَلَالِ الدِّينِ سَيُوطِيْے

کی تصنیف ہو مسئلہ تیسرا اس آیت میں دلیل ہے اس امر پر کہ عورتوں کو زیور سباح بہن (تفسیر کبیر باختصار)
پس لفظ یثبوت فی الحلیہ مستفاد ہوا کہ حصہ مفطر زینت زیور کی عورت کو جبلی اور خلقی ہے اور خدائی
تعالیٰ نے اسکی حصہ میں انکو معذور رکھا اور اسکی نہیں فرمائی بلکہ اس میں اباحت و دلالت پائی گئی
کہ لا یخفی علی المتأمل التفتن اور اس زینت کا بیان بخوبی سورہ نور میں مذکور ہے قوله تعالیٰ وَ
لَا یُبْدِیْنَ زِینَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا فَسَرَّةُ ابْنِ عَبَّاسٍ بِالْوَجْهِ وَالْكَفَّيْنِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي
حَالِمٍ فَاسْتَدْرَكَ بِهِ مَنْ أَتَاهُ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِ الْمَرْأَةِ وَكَفَّيْهَا حَيْثُ لَا فِتْنَةٌ وَفَسَّرَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ
بِالْيَتِيَابِ فَسَرَّةُ الزَّيْنَةِ بِالْخِطَائِمِ وَالسَّوَارِ وَالْقُرْطِ وَالْقِلَادَةِ وَالْخَلْخَالِ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي
حَالِمٍ أَيْضًا تَرْجُمَةً لِمَنْ قَالَ كَرِهَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنْ يَكُونَ ابْنُ عَبَّاسٍ
نے اسکی تفسیر کی ساتھ سونہ اور دونوں تہیلوں کے اسکو ابن ابی حاتم نے نقل کیا پس جن لوگوں نے
عورت کا منہ اور دونوں تہیلوں کا دکھنا سباح رکھا جہاں فتنے کا اندیشہ ہوا انہوں نے
اس آیت کو دلیل لی اور ابن مسعود نے اسکی تفسیر کی کپڑوں کے ساتھ اور (نیز زینت کی تفسیر کی ساتھ
انگوٹھی اور کنگن اور بالی اور منہلی اور جہانچہ کے اسکو ابن ابی حاتم نے نقل کیا و قوله تعالیٰ
وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ فَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ عَنْ تَحْرِيكِ رِجْلَيْهَا لِيُتَبَيَّنَ
عَمَّا أَلْبَسَتْ صَوْنَهُ أَنْتَى مَا فِي الْأَكْبِلِ لِلشَّيْطَانِ تَرْجُمَةً اور یہ جو امر تعالیٰ نے فرمایا اور نہ مارین
اپنے پاؤں تاکہ معلوم ہو وہ چیز جو چھپاتی ہیں اپنی زینت سے اس میں منع کرنا ہے حرکت دینا پاؤں
کے ساتھ جہانچہ کے دیدہ و دستہ تاکہ اسکا آواز نہ سنا جاوے و اکلیل اور تفسیر ابن عباس میں
مذکور ہے وَلَا يُمِيدْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا الْمُلَوَّنَ وَالْوَشَّاحَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَلَا يَضْرِبْنَ
بِأَرْجُلِهِنَّ أَحَدَهُنَّ بِالْآخَرِ لِيُعْلَمَ الْخَلْخَالُ أَنْتَى قَالَ كَثَرُ الْمُفَسِّرِينَ
الزَّيْنَةُ هَهُنَا أَرِيدَ بِهَا أُمُورٌ ثَلَاثَةٌ أَحَدُهَا الْأَصْبَاعُ كَالْخُلِّ وَالْخِصَابُ بِالْوَسْمَةِ فِي
حَاجِبَيْهَا وَالْعِزَّةُ فِي خَدَيْهَا وَالْخِطَائِمُ فِي كَفَّيْهَا وَقَدْ مَيَّاهَا وَتَابِعَهَا الْخُلِّيَّ كَالْحُلِّ كَمِ السَّوَارِ
وَالْخَلْخَالِ وَاللَّامِلِ وَالْقِلَادَةِ وَالْأَكْبِلِ وَالْوَشَّاحَ وَالْقُرْطَ وَتَابِعَهَا الْيَتِيَابَ أَنْتَى مَا فِي
التَّفْسِيرِ النَّبِيِّ فَأُورِي وَأَلْبَسَتْ تَرْجُمَةً وَلَا يُمِيدْنَ زِينَتَهُنَّ زِينَتُ كَمَرٍ أَوْ بِلَازٍ وَغَيْرِهِ
اور اپنے پاؤں نہ مارین یعنی ایک کو دوسرے کے ساتھ تاکہ ایک جہانچہ دوسری کو ساتھ نہ لگا دے کر

اکثر تفسیرین کے گمازیت و مراد اس جگہ تین مہم ہیں ایک رنگ صبر و صبر مہندی و سہ اپنے اردو پر اور
 غارہ رخساروں پر اور مہندی ہاتھوں پاؤں کی ہتھیلیوں میں دوسرے زیور صبر و صبر مہندی و سہ اپنے اردو پر اور
 بازو بند ہنسی سر بند بار بالی تیس کے کپڑے لباس (تفسیر ہنسا پوری و کیر) اور سورہ رعد میں
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ خِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ وَلَا رِجْزٍ يَبْغِ اللَّهُ**
دِرَاسَتِ بَطْلِبِ بِرَایَہِ یَا بَطْلِبِ خِتِ خَانِدِ فَتَحِ الرَّحْمَنِ اور جس چیز کو وہ بھونکتے ہیں اگل میں واسطے
 زیور کے یا اسباب کو **ابْتِغَاءَ خِلْيَةٍ طَلِبِ خِلْيَةٍ تَلْبَسُوْهَا یَقُوْلُ مَثَلُ الْحَقِّ مَثَلُ الذَّهَبِ وَ**
الْفِضَّةِ یَنْتَفَعُ بِهَا کَذَلِکَ الْحَقُّ یَنْتَفَعُ بِہِ صَاحِبُہِ اَنْتَی مَا فِی تَفْسِیْرِ زَیْنِ عَبَّاسِ ابْتِغَاءَ
خِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ اَنْیَی طَلِبِ اِتِّخَاذِ خِلْيَةٍ وَہِی مَا یَدْرُوْنَ بِہِ کَالْحَلِی الْمَخْدُوْمِ مِنَ الذَّهَبِ
الْفِضَّةِ قَوْلُهُ ابْتِغَاءَ خِلْيَةٍ قَالَ اَهْلُ الْعَاثِرِ الَّذِی یُوْقَدُ عَلَیْہِ لَا ابْتِغَاءَ خِلْيَةٍ لَا لَاحِظَ
وَالْفِضَّةِ وَالَّذِی یُوْقَدُ عَلَیْہِ لَا ابْتِغَاءَ لَا مَتَاعَ الْخِلْيَةِ وَالْخَاسِ وَالْزَّصَاصِ وَالْاَسْرَی
کَذَا فِی التَّفْسِیْرِ الْکَبِیْرِ وَالْمَقْصُوْدُ مِنْ ذَلِکَ بَيَانُ مَنَافِعِہَا کَذَا فِی الْبِیضَاوِیِّ وَالْحَلِی یَنْتَفَعُ
الْحَاوِی وَکَسِی اللّٰہِ وَالْبَیِّنَ الْمَشْکُوْہِ اَصْلُہُ حُلُوْی فِعْلٌ جَمْعُ حَلِی بِالْفَتْحِ اَنْتُمْ لَکُلِّ مَا یَدْرُوْنَ
بِہِ مِنْ مَّصَاغِرِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ کَذَا فِی نِہَایَةِ الْجُوْزِیِّ تَرْجِمَہُ ابْتِغَاءَ حَلِیہِ و مراد ہے زیور کی
 طلب جسکو پہنتے ہو اور تعالیٰ فرماتا ہے حق کی مثال سونے چاندی کی طرح ہے کہ اس سے فائدہ
 اٹھایا جاتا ہے اسی طرح حق کے ساتھ صاحب حق فائدہ اٹھاتا ہے (عباسی) ابْتِغَاءَ حَلِیہِ اَوْ مَتَاعٍ
 یعنی زیور بنانے کی خواہش کے واسطے اور زیور وہ ہے جس سے زینت کی جاوے جمال بڑھایا
 جاوے صبر زیور جو چاندی سونے سے بنائے جاتے ہیں اہل محالی نے کہا جس چیز پر زیور بنانے
 کے واسطے اگل جلائی جاتی ہے وہ سونا اور چاندی ہے اور جس چیز پر متاع بنانے کے واسطے
 اگل جلائی جاتی ہے وہ لوہا تانبار انگ سیسا اور اسی طرح ہے تفسیر کبیر اور مقصود اس سے اس کے
 منافع کا بیان ہے اسی طرح ہے بیضاوی نیز اور حلی ساتھ ضم حاصی اور کسرہ لام اور یا ہر شدہ
 کے اسکا اصل ملوی تھا پر اس میں تعلیل کی گئی جمہ ہے حلی بالفتح کی نام ہے ہر چیز کا جس کے ساتھ
 زینت حاصل کی جاتی ہے سونے چاندی کو بنا کر اسی طرح ہے نہایہ جزری میں اور خاص کرنا
 چاندی کو تخصیص بلا مخصص اور مخالف سوق آیات قرآنیہ کے ہے کہ لائے الخ علی المناہل الماہر

اور اباحت زیور سونیکے عورتوں کو عموماً ثابت ہوتی ہے صحیح بخاری اور مسلم سے باب العنق فی
الزکوۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدقن وکومن خلیکن فجعلت المرأة تلقی خوصها
سیناً کذا فی صحیح البخاری حلی یعنی زیور عام ہے سونیکا ہو یا چاندی کہ قول تعالیٰ
من حیة ذم عجل جسد الا یہ ان حضرت صلو اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو فرمایا کہ صدق یعنی زکوۃ لکالوارجم
زیور دن کو تمہارے ہو۔ اور زیور دونوں طرح کا ہوتا ہے الخوص بالضم ویلکس حلقۃ الذهب
الفضیۃ او حلقۃ الفضة والحلقۃ الضعیفۃ کذا فی القاموس خرم بالضم والکسر حلقۃ زرو وقمرہ
کنانی اصراع وخاب کبسرین مہملہ وخار عجمی قلاوہ یعنی گردن بند فارسی یعنی جو زیور گلہ میں پہنا
جاتا ہے ہر عرف میں پس خاب ہی عام ہے سونیکا ہو یا چاندی وغیرہ کا ہر شخص حسب تقدور بناتا
ہے زینت کو واسطی و قمر بالضم گوشوارہ پس گوشوارہ ہی عام ہے چاندی کا ہو یا سونیکا مہملہ وخار
ہو یا نہ ہو اور امام بخاری نے کتاب اللباس میں ذکر کیا ہے باب الخاتم للنیسۃ وكان علی
ما شہ عوانیم الذهب حلت لنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرنا الحسن بن
سلیط عن خطیب عن ابن عباس قال شہدت العیدین مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قبل الخطنۃ قال ابو عبد اللہ وذا ابن وهب عن ابن جریج قال فی النیسۃ یجعل یلقیان
القمح والخواثیم فی قوب یدل انہی لہکذا فی صحیح مسلم قال ابن ذریرہ کل ما علی
من شحمۃ الاذن فهو قرط سواء کان من ذهب او خرد انہی ما نقلہ للتودی فی شہر مسلم
مرحمۃ باب ہواگوٹھی کا واسطی عورتوں کو عائشہ پر رسول کی انگوٹھیاں تین ہوں ابو عاصم نے بیان کیا
کہا ہماکوا بن جریج نے خبر دی کہا ہماکون بن سلم نے خبر دی طاووس سے ابن عباس سے کہا میں عیدین
میں رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر ہوا تو آپ نے خطبہ سے پہلے ہاتھ پہنی ابو عبد اللہ نے کہا
ابن وہب نے ابن جریج سے زیادہ کیا پس آپ عورتوں کے پاس آئے پس عیدین اپنی جہا میں انگوٹھیاں
بلال کے کپڑے میں لکین ڈالنے صحیح مسلم ابن زبیر نے کہا جو کچھ زمرہ کان میں لٹکا یا جاوے اُس
قرط کہتے ہیں خواہ سونے کی ہو خواہ چاندی کی یا مسکون کی زودی شہر صحیح مسلم اور امام بخاری
نے باب حسن النعائیر مع الاھل باب ابیہ گروالون کو اسی طرح گذران کرنا کا منع نقل کیا
کیا یہ عورتوں کے قصہ میں قالہ الحدیثۃ عشر زیدی ابو ذر فیما ابو ذر اناس من حلی

۹۲
مستضعف
فی کتاب
۹۳
وصلی
۱۳
سعد
۱۴
للاقی

اذنی ترجمہ کیا گیا ہو میں شوہر میرا ابو زرع نہیں کیا خوب شخص ابو زرع ہے ہلادیا اور بہاری کر دیا
 زیورون کو میرے دونوں کا نون کو بعد بیان تمام حدیث کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٌ كَلِمَاتٌ زَرْعٌ كَلِمَةٌ زَرْعٌ أَنْتَ بِنَا فِي مَيْحِجَةِ الْبَخَارِيِّ وَصَحِيحَةٍ مِنْ مَيْحِجَةِ
 ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تیرے لیے ایسا ہوں جیسا ابو زرع ام زرع کی بجائے ابو زرع کی بجائے
 باختصار پس ابو زرع کے قصہ کو صاف واضح ہوا کہ اس مرد خیر صاحب فروت اور دولت نام
 زرع کے دونوں کا نون ہائے بالیان سو اور چاندی کی بنادی تین بلکہ مور و دیح اور اہتمام
 زینت خاص زیور سونے کو مقتضی اور مرجح ہے اور ہر ذی مقدور چاندی کے زیور کو عجیب رکھتا ہے
 خصوصاً کان کے زیور میں اسی بنا پر حضرت عائشہ کے پاس خاتمہ و ہب کی تین اور حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات مبارک کو ساتہ ابو زرع کے تشبیہ دی اور امام نووی شارح مسلم نے تحت
 جملہ اناس میں صحیح اذنی کے لکھا ہے مَعَاهُ حَلَاةٌ مِطْرًا وَفُتُوفاً وَهِيَ تَحْرُكُ لِكُلِّ نَفَا
 أَنْتَ كَلَامُ الشَّارِحِ رَوَى تَابِتُ بْنُ الشَّكِّتِ اذْنِي وَفَرَعِي وَفَرَعَا الْإِنْسَانَ يَدَا هَا وَالْحُلِيِّ
 جَنِينَ يَحْمِلُ الْفَرْطَ وَالشَّفَّ وَالسَّوَارَ وَالْمِصَدَّ وَتَنَكِيحُ حُلِيٍّ وَتَشْمِ لِّلْثَلَاثَةِ كَلِمَاتٍ
 الْفَاعِلُ ترجمہ اسکا معنی یہ ہے کہ اس نے میرے کا نون بالیان اور مریان والین پس انکی کثرت
 کی وجہ سے کان بنیم میں شارح کا کلام ختم ہوا اور ابن سکیت کی روایت میں ہوا نے وفرعی یعنی
 میرے ہر دو کان اور دونوں فرع کو زیور کے ہر دو فرع سے مراد میں انسان کے دونوں ہاتھ اور زیور
 اس وقت عام ہے بالی گوشوارہ کنگن بازو بندہ کو شامل ہوا اور حلی اور شحم کا نکرہ لانا تکثیر کے
 واسطے ہے (فالق) بالی نوعی از زیور کہ اسیم در سازند و در گوش آویزند پس اگر در زمرہ گوش
 آویزند یعنی آنرا فرط بضم قاف و سکون را حمل و طاء حمل گویند و اگر در اعلاے گوش آویزند
 یعنی آنرا شفت بضم شین و سکون نون و فاء آخر گویند و بفارسی ہمہ را گوشوارہ و گوشوارہ
 و آویزہ گوش گویند کذا فی لفاحس اللغات الغرض حدیث صحیح بخاری اور مسلم سے حلی عام استفاد
 ہوتا ہے سو یہی قسم ہو یا چاندی کی قسم سے اور تخصیص چاندی بلا مخصص اور بلا مرجح باطل ہے
 بلکہ روایات طلای اس کے تحریر ہوتی ہیں فی ابی داؤد فی باب الکلی ما ہو و رکوة الحلی
 حَدَّثَنَا أَبُو كَاتِبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مَسْعُودَةَ الْغَنَوِيُّ أَخْبَدَ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم معها ابنة لها وفي يد ابنتها مائيتان غليظتان من ذهب فقال لهما اتعطين زكوة هذا قالتا لا قال
يا رسول الله بهما يوم القيمة سوارين من قار قال فخلعهما قال فقلنا إلى النبي صلى
الله عليه وسلم قالت هما لله ورسوله انتهى ما في أبي داود وهكذا رواه النسائي قال الشيخ
عبد العظيم المنذري لعل الترمذي قصد الطريقتين اللذين ذكرهما وإلا فليس
أبي داود لا مقال فيها ثم بينها رجلاً رجلاً كما في الحاشي شرح مؤطا مال قال في فتح
القدس قال أبو الحسن بقطاع إساده مخيم وقال المنذري في مختصره إساده لا
مقال فيه وإنما أخرجه أبو داود عن أم سلمة قالت كنت ألبس أوصافاً من ذهب
فقلت يا رسول الله أكن هو فقال ما بكن أن تؤذي زكوة فزني فليس بكن وإسناده
جيد كما في الحاشي باب في الحديث عن عبد الله بن زبير أنه سمع علي بن أبي طالب
يقول إن بكى الله صلى الله عليه وسلم أخذ خيراً فجعله في يمينه وأخذ ذهباً فجعله في
شماله ثم قال إن هذين حرام على ذكر أو أنثى رواه أبو داود في سنينه وفي النسائي
في باب خريم لبس الذهب عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إن الله عز وجل أحل لنا ثياباً من الحرير والذهب وحرمه على ذكرها انتهى
خريم الذهب على الرجال عن عبد الله بن زبير أنه سمع علي بن أبي طالب يقول إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ خيراً فجعله في يمينه وأخذ ذهباً فجعله في شماله
ثم قال إن هذين حرام على ذكر أو أنثى انتهى ما في النسائي رحمه أبو داود من به
باب من كثر كيا به اور زيور کی زکوۃ کا بیان ہم سے ابو کامل اور حمید بن سعده نے بیان کیا
کہ خالد بن عارث نے ان سے حدیث بیان کی کہ ہم سے حمید بن سعده نے حدیث بیان کی عمرو بن شعیب
اس نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پاس آئی
اسکو ساتہ اسکی لڑکی تھی اور اسکی لڑکی کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے انگن تھے حضرت فرما
فرمایا کیا تو اسکی زکوۃ دیا کرتی ہے اس نے کہا نہیں اسے فرمایا کیا تجھے خوش آتا ہے کہ اسکی
پس سے قیامت کو دن اور تعالیٰ تجھے آل کے دو انگن پہنا دے

دونوں گنگن اُتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیے اور کہا یا رسول اللہ کے لیے میں (ابوداؤد)
 اور بیہوش اس کو لائی نے روایت کیا حافظ عبد الحلیم منذری نے کہا شاید ترمذی نے انہیں دو طریقوں
 کا ارادہ کیا جنکو خود ذکر کیا اور نہ ابوداؤد کے طریق میں کچھ کلام نہیں ہے اس طریق کے ایک ایک اوی کا
 حال بیان کیا (محل خرم سوطا امام مالک) فتح القدیر میں کہا ہے ابوالحسن بن قطان نے کہا اسکی سند
 صحیح ہے منذری نے اپنی مختصر میں کہا اسکی سند میں کچھ کلام نہیں ہے ابوداؤد نے اسکی روایت
 کیا وہ کہتی ہیں میں سوئے کے زیور پہنا کرتی تھی تو میں نے کہا یا رسول اللہ کیا یہ کتر ہے آپ نے فرمایا جو
 مال نصاب زکوٰۃ کو پہنچے پس اسکی زکوٰۃ ادا کی جاوے تو وہ کتر نہیں اور اسکی سند عمدہ ہے (محل)
 باب عورتوں کو ریشم پہننے کو بیان میں عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے اس نے حضرت علی بن ابی
 طالب سے فرماتے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو اپنے دہنے ہاتھ میں لیا اور سونیکا بائیں
 ہاتھ میں بھر فرمایا یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں اسکو ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت
 کیا اور نسائی میں سونا پہننے کے حرام ہونے کے باب میں ابوموسیٰ شعریؓ سے روایت ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے میری ہست کی عورتوں کے لیے ریشم اور سونا حلال کر دیں
 اور مردوں پر حرام اتنے مردوں پر سونیکا حرام ہوا۔ عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے
 حضرت علیؓ کو سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو اپنے ہاتھ میں لیا اور سوئے کو بائیں
 ہاتھ میں بھر فرمایا یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں (نسائی) اس حدیث کو نسائی نے
 جابر طریق سے روایت کیا ہے علی مرتضیٰؒ اور ایک طریق ابوموسیٰ شعریؓ سے اور ابن ماجہ نے بھی اس
 حدیث کو حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے اور نیز حضرت عائشہؓ سے قَالَتْ اَهْدَى النَّبِيِّ
 اِلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَةً فِيهَا خَاتَمٌ دَهَبٌ فِيهِ قَصٌّ جَبَشِيٌّ فَاخَذَهُ رَسُوْلُ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا لَمْ يَخْرُجْ عَنْهُ اَوْ يَعْصِيْ اَصَابِعَهُ ثُمَّ دَعَا بِاَيِّمَتِهِ ابْنَتَيْهِ اَمَامَةَ
 يَنْبِتِ اُولَى الْعَاصِرِ فَقَالَ تَحَلَّى بِهَذَا اَيَّا بَيْتِكَ اَنْتِ مَا فِي ابْنِ مَاجَةَ مَرَجَمٌ حَضْرَتِ عَائِشَةُ
 کہتی ہیں من بخاشی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دے بیجا ایک حلقہ اس میں سوئے کی انگری تھی
 جس میں جبشیتی نگینہ تھا تو اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکڑی سے لیا حالانکہ آپ اس کے اعراض
 کرنے والے تھے یا بعض انگلیوں پر ابھر آپ نے اپنی نواری امامہ بنت ابوالعاص کو بلا کر فرمایا لو بیٹی یہ

یہ زیور پہنوا ابن ماجہ ابو داؤد نے بھی باب ماحجاء فی الذهب للبخاری ترجمہ باب اس بیان میں
جو محمد بن قیس نے سوئے کے باب میں وارد ہوا کا منع کیا ہے حد ثنا ابن فضیل ثنا محمد بن
سکنة عن محمد بن اسحاق قال حدثني يحيى بن عمار عن ابيه عن عباد بن عبد الله عن
عائشة قالت قلت لابي عبد الله عليه السلام ما كان في هذا ما كان فيه خاتم
ذهب فيه فضة فقلت قال لا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه او يبيع
اصابعه ثم دعا امامة بنت ابي العاص ابنه زينب فقال علي بن فضال يا بنية انتي

ترجمہ ہم و ابن فضال نے حدیث بیان کی کہ امام محمد بن سید نے محمد بن اسحاق کو کہا ہم سے بیچے بن
عباد نے بیان کیا اپنے باپ سے انہوں نے عباد بن عبد اللہ سے انہوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے انہوں نے کہا حضرت م کے
باب جو نجاشی نے انکو زیور دیا بھی اس میں انکو ٹی سی سوئے کی جس میں حبشی لکینہ تھا کہتی ہیں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پیہری ہوئے ایک لکڑی کو پکڑا یا بعض الکلیون کو پیرا مہر بنت ابو العاص کو
بلا یا جو زینب کی بیٹی تھیں پیر فرمایا لو بیٹی یہ زیور پہنوا

قال الترمذي في باب ماحجاء في الحرير والذهب للرجال حدثنا اسحاق بن منصور ثنا
عبد الله بن محمد ثنا عبد الله بن عمر عن تافع عن سعيد بن ابي هند عن ابي موسى
الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور امي و
احل على انائهم وفي الباب عن عمر وعلي وعقبة بن عامر وام هاني واليس وحذيفة و
عبد الله بن عمر وعمر بن حصين وعبد الله بن الزبير وجابر واني رجالة واني عمر
والبراء لهما حديث حسن صحيح انتهى ما في الترمذي وفي المشكوة رواه احمد وابوداؤد
والنسائي انتهى وفي بلوغ المرام عن ابي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حرم الذهب والحرير على ذكور امي و
على ذكورهم رجاء الحرام واللباس والذم والحق انتهى ترجمہ نرندی نے کہا اس باب میں جو

مچو وارد ہوا سونے اور ریشم میں اور سطح مردوں کے ہم سے ہماق بن منصور نے بیان کیا کہ امام سے علیہ
بن نمیر نے بیان کیا کہ امام سے عبد اللہ بن عمر نے نام سے انہوں نے سعید بن ابی ہند سے انہوں نے
ابو موسیٰ اشعری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ریشم اور سونے کا پہنا سیری بہت کرمردوں پر
حرام کیا گیا عمر بن قحطال کیا گیا اور اس باب میں حضرت عمر اور حضرت علی اور عقبہ بن عامر اور ام ہانی

اور انس اور عبد اللہ اور عبد اللہ بن عمر اور عمران بن حصین اور عبد اللہ بن زبیر اور جابر اور ابی ریحانہ اور
ابن عمر اور براء بن مسعود ایت ہو یہ حدیث حسن صحیح ہے (ترمذی) اور مشکوٰۃ میں ہوا اسکو احمد ابو داؤد
نسائی نے روایت کیا اور بلوغ المرام میں ابو موسیٰ شمری شوری و ایت ہوا اسکو بخاری رسول اللہ صلو اللہ
علیہ وسلم سے نقل کیا آپ نے فرمایا حلال کیا گیا سونا اور ریشم میری ہست کی عورتوں کے لیے اور حرام
کیا گیا ان کے مردوں پر اسکو احمد اور نسائی اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے صحیح کہا حلال
ہونا سونے اور حریر کا عورتوں کو اور حرام ہونا ان دونوں کا مردوں پر سولہ صحابیوں سے مروی ہے
چنانچہ واقفان حدیث پر مخفی نہیں و فی الباب عن علی بن ابی طالب عند أحمد و ابی داؤد
و النسائی و ابن ماجه و ابن حبان یلفظ أحمد النبئی صلی اللہ علیہ وسلم رآنا فجعلہ فی
یمینہ و أخذ ذهباً فجعلہ فی شمالہ ثم قال ان ہذا من حرام علی ذکری متنی زاد ابن ماجه
جل لا نلزم و بین النسائی الاختلاف فیہ علی بن ابی حنیفہ قال الحافظ و هو
اختلاف لا یضرب و نقل عبد الحق عن ابن المدینی انہ قال حدیث حسن و رجالہ معروفون
انہی ما فی تبلی الاوطار للعلامة الشوکانی ترجمہ اور اس باب میں روایت ہو علی بن ابی طالب سے
نزدیک احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان کے اس لفظ سے کہ رسول اللہ صلو اللہ
وسلم نے ریشم کو دائیں ہاتھ میں لیا اور سونے کو بائیں ہاتھ میں پھر فرمایا یہ دونوں میری ہست کی عورتوں
پر حرام ہیں ابن ماجہ نے اتنا زیادہ کیا اور انکی عورتوں کے لیے حلال ہیں اور نسائی نے اس میں زبیر
ابن حبیب پر اختلاف بیان کیا۔ حافظ نے کہا یہ اس قسم کا اختلاف ہو جو بعض نہیں اور عبد اللہ بن
ابن مدینی سے نقل کیا کہ اس نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور اسکو رجال معروفین زبیر بن ریحانہ اور طرار
ہر گاہ علی بن مدینی نے اس حدیث کی تحسین کی اور اسکو راویوں کو معروف بالعدالتہ کہا تو پھر
اسکی تصنیف کن کر سکا علی بن عبد اللہ المدینی البصری ثقہ ثبت امام اعظم اہل
عصرہ یا الحدیث و علیہ حتی قال البخاری ما استصحب نفسي الا عندہ و قال شیخہ
ابن عیینہ اتعلم منہ اکثر مما يتعلم مني و قال النسائی کان اللہ خلقہ للحدیث
کذا فی التقریب للعسقلانی ترجمہ علی بن عبد اللہ مدینی البصری ثقہ ثبت امام ہے انہ اہل زمانہ
میں سے حدیث اور علل حدیث کو سیکھنے کے لئے جانشین والا ہے یہاں تک کہ امام بخاری نے کہا اپنے آپ کو

کہیں چوٹا نہیں سمجھا مگر اس کے پاس اور ہمسک استاد بن عیینہ نے کہا جتنا علی بن مدینی مجھ سے سیکتا
 ہے اس کو زیادہ میں اس سے سیکتا ہوں اور نالی نے کہا گو یا اللہ نے اس کو حدیث کو لیے پیدا کیا
 (تقریب) پس تحریر یا سبق کو استعمال زیور سونے کا عورت کو حق میں باریب ثابت ہوا اور حدیث
 وعید نار کی باعتبار نفس استعمال زیور سونے کے عورتوں کو معارض اور مقابل و لائل مذکورہ بالا
 کے ہرگز نہیں ہو سکتی چند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ لائل جواز بنظر قوت اور کثرت کو ارجح و اکثر
 میں اور حدیث وعید نار مروجہ اور کمتر کیونکہ دلیل جواز پر آیات قرآنیہ اور حدیث بخاری و مسلم
 وغیرہ شاہد عدل میں بخلاف حدیث وعید نار کے کہ لائل کفخی علی المتبع الماسر وجہ دوم یہ
 کہ حدیث حرمت کی عورت کو حق میں منسوخ ہے بدلیل آیات قرآنیہ و حدیث یحییٰ بن ابروہیم و حدیث سہول
 ستر صحابی کی اس لیے کہ اکثر پر منسوخ کا مخفی رہنا نہایت مستبعد اور خلاف عادت ہو ہمارا اس کے
 محلی استنبوی وغیرہ نے حدیث وعید نار کو منسوخ کہا ہے مخرج استنبیٰ قَالَ الْبَغَوِيُّ هَذَا
 الْحَدِيثُ مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احِلَّ الذَّهَبُ وَ
 الْحِكْمُ لِلْمَلَائِكَةِ مِنْ أَشْيَاءِ كَذَا فِي الْمِرْقَاةِ وَغَيْرِهِ مَرْجُوحٌ لِعَمَلِ الْبَغَوِيِّ فِي كِتَابِهِ حَدِيثُ ابْنِ مَسْرُوقٍ
 فِي حَدِيثِ مَنْسُوخٍ هُوَ أَنَّ أَخْبَرَ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرَمَا يَسُونَا أَوْ رَثِيمَ بَرِي هَتَّ كِي عَمْرَتُونَ
 كَيْسَ طَالٍ بَرِطِطٍ مَرَقَاةٍ وَغَيْرِهِ مِنْ أَوْشَاحِ جَلَالِ الدِّينِ سَيُوطِي شَرْحُ نَالِي مِنْ كَلِمَتِهِ بِمَنْ
 بِأَمْعَشَ النَّسَاءِ أَمَا كَلَّمَ فِي الْفَيْضَةِ مَا تَحْلِيْنَ أَمَّا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَفْرَاةٌ تَحْلَتُ ذَهَبًا
 نَظْمُهُ الْأَعْلَى بِتَبِيَهَ هَذَا مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ هَذَا بْنِ حَرَامٍ عَلَى دُكُورِ أُمِّي حِلَّ
 لَا نَافِعَهَا قَالَ ابْنُ شَاهِينَ فِي نَافِعِهِ كَانَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ يَلْبَسُ الرِّجَالُ خَوَاتِمَ الذَّهَبِ
 وَغَيْرَ ذَلِكَ وَكَانَ الْخَطَرُ قَدْ وَقَعَ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ ثُمَّ أَبَاحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنِّسَاءِ دُونَ الرِّجَالِ فَصَارَ مَا كَانَ عَلَى النِّسَاءِ مِنَ الْخَطَرِ مُبَاحًا لَهُمْ فَتَنَحَّيَتْ
 الْأَبَاحَةُ الْخَطَرَ وَحَلَّى النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ رِجَاءَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ مَا فِي
 ذَهَبِ الرَّبِيِّ عَلَى النَّجْشِيِّ لِلشَّيْخِ الْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ وَالثَّانِي أَنَّ النَّسَاءَ أَخْرَجَ
 إِلَى التَّزْيِينِ لِيُزَيَّنَ فِيهِمْ أَرْوَاجُهُمْ وَلِذَا لِكَ جَزَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ جَمِيعًا بِأَنَّ
 يَكُونُ تَزْيِينُهُمْ مِنَ الْكُزْمِ زَيْنُهُمْ فَوَجِبَ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُمْ الْكُزْمُ مَا يُرَخَّصُ لَهُمْ

وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ الذَّهَبِ دَاخِرُ نِزْلَانِثٍ مِنْ أَمْتِي وَحَرِيمٍ عَلَى ذُكُورِهَا أَنْتِي
مَا فِي حُجَّتِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ لِلشَّيْخِ الشَّاهِدِ وَلِيَّ اللَّهِ الْخَلِيفَةِ الرَّحْمَنِيِّ تَرْجُمَةُ إِي جَاعَتِ
عُورَتُونِ كَيْ تَمَارُوِي لِي جَانْدِي مِنْ وَهْ حَيْزِ نَمِينِ جِسِّ تَمَّ زِيُورِ بَهْنُوسِ نَوْتَمِ مِنْ بُو كُوِي عُمَرَتِ نَمِينِ
جُو سُونِ كَا زِيُورِ بَهْنُوسِ ظَاهِرِ كَرْتِي هُو مَكُونِ كَسَّ سَا تَعَذَابِ دِي جَاوِي كِي بِه حَدِيثِ مُنْجِ بِه سَا اِسْر
حَدِيثِ كُو كِه بِه دُو تُونِ مِيرِي هَسْتِ كُو مَرْدُونِ بِرِ جَرَامِ مِينِ عُمَرَتُونِ كِه لِیْ حَلَالِ مِينِ اِبْنِ شَاهِ مِينِ
اِبْنِي كِتَابِ نَا سَخَرِ مِينِ كَمَا اَوَّلِ اَمْرِ مِينِ مَرْدُونِ كِي اَكُو تَهْمَانِ وَغَيْرِ هَمَانِ كَرْتِي تُو اور مَانَعَتِ سَبْ
لُو كُونِ بِرِ كِي اَمْرِ دُكِيَا عُمَرَتِ) وَاقَعِ هُوِي بِرِ اَسْكُو رَسُوْلِ اِمْرِ صَلَوَاتِهِ عَلَیْهِ وَسَلَامُ لِي عُمَرَتُونِ كِه لِیْ
مَبَاحِ كِي اَمْرِ دُونِ كِه لِیْ بِرِ جُو عُمَرَتُونِ بِرِ مَانَعَتِ تَهِي وَهْ مَبَاحِ هُو كِي اِبْنِ اَبَاحَتِ لِي حَظَرِ
كُو مَسْخُوحِ كَرْدِيَا اور نَوْدِي لِي شَرْحِ صَحِيحِ سَلَمِ مِينِ اِبْنِ سَلَامُونِ كَا اِجْمَاعِ نَقْلِ كِيَا اَنْتِي اور دُوسَرِي
بَاتِ بِه بِرِ عُمَرَتُونِ نَزِيْمِ كِي مَحْتَاجِ مِينِ تَا كِه اُنْ كِه خَاوندِ اَكِي حُرْفِ رَغْبَتِ كَرِيْنِ اور اِسی لِیْ عَرَبِ
وَعَجْمِ سَبْ لُو كُونِ كِي عَادَتِ اِسْ طَرَحِ جَارِي هُوِي هِي كِه عُمَرَتُونِ كِي زَيْنَتِ مَرْدُونِ سُو زِيَادَهْ هُو
بِرِ لَزْمِ هُو اَكِه عُمَرَتُونِ كُو مَرْدُونِ سُو زِيَادَهْ رَحْضَتِ دِي جَاوِي اِسی لِیْ رَسُوْلِ اِمْرِ صَلَوَاتِهِ عَلَیْهِ وَسَلَامُ
سَلَمُ لِي فَرْمَايَا كِه سَوْنَا اور حَرِيْرِي مِيرِي هَسْتِ كِي عُمَرَتُونِ كِه لِیْ حَلَالِ هِي مَرْدُونِ بِرِ جَرَامِ هِي (حَجَّةِ
اِمْرِ الْبَالِغَةِ) دَر مَوْطَا اِمَامِ مَالِكِ مَذْكُورِ سَتِ كِه عَبْدُ اِمْرِ بِنِ عُمَرُو رِطْلَانِي مِي پُوشَانِيَا دُخْتَرَانِ
وَكُنِيْرَانِ خُوْدِ اِبْنِ رَاوَرِ دَا زِيُورِ اِيْشَانِ زَكُوَّةِ مَالِكِ عَنْ نَافِعِ اَنْ عَبْدُ اللَّهِ بِنِ عُمَرَ
كَانَ يَحْتَجِي بَيَاتَهُ وَخَوَارِيَهُ الذَّهَبَ ثُمَّ لَا يَخْرِجُ مِنْ حُلِيِّهِ الزَّكُوَّةُ اَنْتِي تَرْجُمَةُ
اِمَامِ مَالِكِ نَوَافِعِ سِي رَوَايَتِ كِي كِه عَبْدُ اِمْرِ بِنِ عُمَرِ اِبْنِي بَثِيُونِ اور لُو تَدْيُونِ كُو سُونِ كَا زِيُورِ پَنِيَا
كَرْتِي تَهِي بِرِ اُنْ كِه زِيُورِ سِي زَكُوَّةِ نَمِينِ نَكَالْتِي تَهِي وَجْهِ سُوْحِمِ بِه كُو عِيْدِ نَارِ بَغْسِنِ سَلَمِ حَلِيْ فَرَبِ
كِه نَمِينِ فَرْمَايَا بَلَكِه بِه عِيْدِ نَارِ مَجَاوَرَتِ قَصْدِ رِيَا وَنُودِ وَكَبِرِ وَاقْتِحَارِ اور بِرِ اِمْتِثَالِ رِفْدِ گَارِ اور
بَاعَتِ اِظْهَارِ زَيْنَتِ دَسْگَارِ بِطَرِ تَبْرَجِ جَاهِلِيَّتِ كِه هِي كِه بِرِ شَارِ اَهْلِ اَتْرَافِ وَاعْتِيَا سِي
بَا اِسْرَافِ مَرْدَانِ مِينِ هُو تَا جَلَا اِيَا هِي بِرِ اِنْقِصَافِ اُمُورِ خَارِجِيَهْ مَذْكُورِهْ بَالَا كَا بَلْبِسِ فَرَبِ مَوْجِبِ
وَعِيْدِ نَارِ كَا اِسْرِ فَرْمَايَا هِي اِیْلِي كِه لِبَاسِ حَرِيْرِي عَلِيْ ذَهَبِ مِينِ اَكْثَرِ وَاعْتِلَبِ عَجَبِ وَرِيَا وَكَبِرِ
وَجَوْخَرِ بَا يَا جَاتَا هِي بِخِلَافِ زِيُورِ جَانْدِي كِه كَا اَكْثَرِ اَهْلِ اَتْرَافِ كُو زَوِيَكِ سَنَائِتِ بِي قَدْرِ قَصُوْ

ہوتا ہے عرفا اور باعث نشوونما اسی تکمیل و ریاضت کے لباس فاخرہ اور علی مذہب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم فرمایا مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ تَهْنِئَةِ الْبَيْتِ اللَّهُ تَوْبٌ مِّنْ لِّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي
 قَاتِبٍ لِمَا جَاءَ فِي تَرْجُمَةِ جِسْرِ شَرِيفِ كَاكِظِ ابْنِ أَسْكُو اللّٰهُ تَعَالٰی قِیَاسِ تِیَاسِ کُودِنِ ذَلَّتِ کَاكِظِ ابْنِ اَوْدِیَا
 اسکو احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔ پس اس حدیث میں لباس شہرت و ریاضت و فخر
 کا موجب لباس مذلت آخرت ہوا نہ نفس لباس عزت کا چنانچہ فرمایا اللہ تَعَالٰی تَجِیْلٌ مُّجِیْبٌ لِّجَمَالَ
 تَرْجُمَةِ ابْنِ صَاحِبِ جَمَالَہِ اُو جَمَالَہِ کُودِ دُورِ تَرْکَمَاہِ پھر فرمایا تَرْکَمَاہِ لَبَسَ ثَوْبِ جَمَالَہِ
 وَهُوَ یَقْبَلُ عَلَیْہِ وَفِی رِوَاۓ تَوَاضَعَا کَسَاہُ اللّٰهُ حُلَّةَ الْکِرَامَةِ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِیُّ
 کَانَ اَفِی الْمَشْکُوفَةِ تَرْجُمَةِ جِسْرِ زینت کا کپڑا جوڑ دیا باوجود قدرت کے اور ایک روایت میں ہے
 تواضع کے لیے اسکو اللہ تعالیٰ کی اداست اور بزرگی کا جوڑا پہنا دیا اسکو ابوداؤد اور ترمذی نے
 روایت کیا پوشکوہ مقصود شارع کا یہ ہے کہ اکثر لباس فاخرہ اور علی مذہب میں قیمتی موجب تکلیف
 و درد و جانفشانی در دنیا و سبب بیان و غفلت در آخرت تصور ہے اور بقدر حاجت و مالی
 بلار دور یا موجب رفاهت و آسائی و این جوڑا برائے کسی فرمایا اللہ تعالیٰ نے یٰبَنِیْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا
 عَلَیْکُمْ لِبَاسًا یُّوَارِیْ سَوَآئِکُمْ وَرِیْضًا وَّلِبَاسُ الشَّقَویِّ ذٰلِکَ خَیْرٌ تَرْجُمَةُ ابْنِ اَوْدِیَا بَنی ادم ہم نے
 تم پر ایسی پوشاک اتاری جو تمہاری عیبوں کو چھپائے اور زینت کی روپوشاک ابھی اور پرہیزگاری
 کا لباس وہ بہتر ہے۔ پس خیر الامور اوسطها موقوف و مزید ہے اور اسی اخبار ریاضت و فخر کے باعث
 عبد الرحمن نسائی نے باب اگر اہل النساء فی اطہار الحلی والذہب باندھا ہے اور روایت کی
 اخت حدیث صحابی سے ساتھ دو طریق کے فَالْتَّ حَظْبَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 یَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ اَمَّا اِنَّہُ لَیَسْتَبِیْنُ کُنَّ النِّسَاءُ حُلَّتْ لَہُنَّ طَیْفَةٌ لِّاَعْلَیَّتِ اَسْتَبٰی مَا فِی
 النِّسَآئِ فَمُخْتَصَرٌ یَّقْدَرُ اَلْحَاجَّةُ تَرْجُمَةُ کَمَا سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نے خطبہ سنایا پس
 فرمایا اے عورتوں کی جماعت سنو تحقیق شان یہ ہو تم میں سے کوئی عورت نہیں جو سوئے کانپوں
 پہنے اسکو ظاہر کرے مگر عذاب کیجیو گی انسانی یا مختصار ہے۔ پس پس مذہب موصوف بصفت
 اطہار ریاضت و فخر موجب و عیذہ بار فرمایا چنانچہ حُلَّتْ لَہُنَّ طَیْفَةٌ کا کصفت مذہب اقم ہوا اثر
 پر صبر و دال ہے نہ بظن نفس لبس مذہب بل ریاضت و فخر کے کمال تحفے علی النساء الذکی الماہر اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گاہ گاہ اپنے اہل کو پہننے حریر اور علی سے مطلقاً منع فرماتے تھے بنا بر غریب
 و ترجمہ کہ عقیقۃ ابن عمار بخیر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمنہ اھکد الحلیۃ و الخیر
 ویقول انکم یحبون حلیۃ الجھنہ و خیرھا کلا تلبدنوها فی الذنیا و اھ النسانی ترجمہ
 عقبہ بن عامر روایت ہے وہ خبر دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل و عیال کو زیور اور ریشم
 پہننے سے منع فرماتے تھے اور یہی فرماتے تھے کہ اگر تم جنت کا زیور اور ریشم پہننا چاہتی ہو تو دنیا
 میں سے رت پہنو اسکو نسائی نے روایت کیا۔ اور اسطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازوجہ مطہرات
 کو شب کو جگانے سے اور فرماتے تھے منع فیظ صواب الحجاب یارب کاسیۃ یتیر فی الذنیا
 عاریۃ فی الاخرۃ کما رواہ البخاری ترجمہ کون ہو جو حجرون و الیون کو جگا دے۔ یا دنیا
 میں بہت ایسی مین جو اوڑھی پہنے مین آخرت میں وہ سنگیان ہوگی اسکو بخاری نے روایت کیا۔ یہ
 بنا بر غریب عبادت اور نماز تحید اور اعراض عن الدنیا اور تہیب مواخذہ آخرت کے ارشاد فرماتے
 تھے لباس زینت سے علی الاطلاق منع کرتے تھے کہ حرام مطلقاً ہو جائے کہ یہ خلاف نقل و عقل
 کے ہے لقولہ تعالیٰ قل من حیثکم زینۃ اللہ الّتی اخرجہ لعلبادہ الا یتکرہ کس نے حرام کی زینت اسے
 جو اس نے اپنے بندوں کے لیے پیدا کی لکن رزق و برق و اتراف صرف طرازاں حاجت ضروری
 مضر قرب منزلت و رفع درجات آخرت نہ حرام مطلق موجب دخول نار کا ہو سکتا اسطرح آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ صدیقہ کو فرمایا یا عائشہ ان ادب اللہ فی فلیکفیک
 من اللّٰنیا کما اذ الذاکب و ایاک و محباۃ الّا غلبۃ ذواہ الترمذی کما فی مشکوٰۃ
 ترجمہ او عائشہ اگر تہ چاہتی ہے میری ساتھ ملنا آخرت میں تو چاہیے دنیا کو مجھ کفایت
 کرے جیسو سوار کا توشہ اور پرہیز کر و لہم دون کی منشیہ سے اسکو ترمذی نے روایت کیا مشکوٰۃ
 وجہ چہارم و عیدنا رہبت ان لوگوں کی ہے جو دام لذات و نفاس و حرص دنیا میں
 بطلب لباس فاخرہ و زیور نفیس میں مشیر قیمتی باسراف تام و اتراف تمام متنافس اور نہماک مستغفر
 رہتہ میں اور فراہم اور جمع کرتے مین لذات اور طرافت دنیا کے خواہ بوجہ جلال یا حرام میسر ہو
 رات دن غلطان و بیجاں ہو کر اور اپنے کو صرفہ حال ظاہر کر کے دعویٰ غنظ و تکبر و فخر و تعلی کا
 ہم اقران فقر و سائلین پر پیش نظر اور ملحوظ خاطر رکھ کر نازان و فرحان ہوتے مین اور شہوات

دنیا میں اسرار رسول کو پہنچا دیتے ہیں اسی بنا پر خدا تعالیٰ نے رسول قبول صلوٰۃ علیہ وسلم کو خطاب کیا
 اور امت کو سنا یا کہ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا لَكَ عِلْمًا ثُمَّ ارْزُقْنَا رِزْقًا لِّجَنَّةٍ وَارْزُقْنَا لَكَ عِلْمًا ثُمَّ ارْزُقْنَا رِزْقًا لِّجَنَّةٍ
 ذِکْرًا وَاتَّبِعْ هَوَاكَ وَكَانَ اسْمُهُ کَوْطَا خصوصاً عورت ناقصات عقل و جملہ حوصہ کے دنیا میں مرنے
 میں اور سونے کے زیور جو شہناجی پر جان دیتی ہیں اور زیور جاری میشن قہر و غرور کا طرائف ہے ہوتا ہے
 اور اسکی حرص و ہوا میں مبتلون اور باختہ ہوش و حواس ات دن اسی خیال میں مبتلا اور حرص و ہوس و شر
 و احسان فراموش رہتی ہیں وَیَقْفُرْنَ الْعَصِيْرَ وَیَقْفُرْنَ الْاَحْسَنَ اَوْ اَحْسَنَتْ اِلٰی اِخْلَافِ
 اللّٰهُ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ شَيْئًا اَقْطَرُ وَاَهَّ الْجَارِي تَرْجَمُ اور
 شکر کی کرتی ہیں خاوند کی اور ناشکری کرتی ہیں احسان کی اگر تو زمانہ بہر ان میں ایک کی طرف جہا
 کرتا رہے پھر تجھے کچھ (احسان کی کمی) دیکھے تو کہتی ہے میں نے تجھ سے کبھی کوئی بہلائی نہیں دیکھی
 اور باعث اسی اتراف و اتراف کے جاہلی رہتی ہیں عجل و غرور شہید ٹیکا ہو قمر اگا ہو بازو کا جب
 اور قدر قلیل ضروری سونے کے زیور پر اکتفا نہیں کرتیں بلکہ انکسار اور تعدد زیورات و زین و
 میشن بہا پر خواہش کرتی ہیں جو اس صورت میں اسراف و اتراف کی پابند رہتی ہیں مثلاً جو زیور
 و تو میں تولہ میں بن سکتا ہے سہرا راضی نہیں ہوتیں جب تک پاسچر چوہ تولہ کا نہ ہو حالانکہ زیور تولہ
 بہر کا اور دو تولہ چار تولہ کا زینب زینت میں مساوی ہے اسہر قناعت نہیں کرتیں بلکہ وہ ہر
 تہرے زیور سے زینب و زینت کی طلب گار رہتی ہیں اسی حرص و تکاف و ارایش نفس و نگار و عیون
 کو میر تقی کہتی ہیں سے یار کی بالی کا جہد کا قدرت اللہ و عقد پروین کان میں زہرہ کے زیور ہو گیا
 اور یہی کہتے ہیں سے تیر و زیور کے نگین رات کو ایسے چمکے ایک جگہ سے پہر سیکڑوں جگہوں
 پیدا و پس طلب اکثر رستجو و زالح و رستم اتراف و اتراف موجب غفلت و نسیان دار
 آخرت ہوتا ہے تعریف اسراف یہ کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي كَانَ فِي حَقِّهِ اَنْ يَّجْعَلَ رَحْمَةً جَانَا
 اس چیز سے جس کے حق بڑھنا نہ تھا۔ اور خصلت و عادت مذموم ہے شرعاً و عقلاً خدا تعالیٰ نے
 سورہ فرقان میں عباد الرحمن کی خصلتوں میں سے ایک خصلت یہ بیان فرمائی ہے وَالَّذِينَ
 اِذَا اَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِخُوا وَلَمْ يَقْلُذُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ترجمہ اور وہ لوگ کہ جب خرچہ
 کرتے ہیں تو نہ اسراف کرتے ہیں نہ تنگی۔ اور دوسرے مقام میں فرمایا اِنَّ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ الْمُخْسِرُونَ

الثَّارِ الْاِثْنَيْنِ بِشَكِّ مَنْ لَوْ دَفَعْنِي مِنْ دُونِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُلُّ مَا شِئْتُ وَالْبَسْتُ مَا شِئْتُ مَا
 اَخْطَاكَ اَنْتَ اَنْتَ سَرَفٌ وَخَيْلَةٌ كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ اَشْرَبُوا مَا لَكُمْ جُلُاطٍ اَسْرَافٌ وَلَا خَيْلَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّسَانِيُ وَ
 ابْنُ مَاجَةَ تَرْجِمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَوَيْتُ هُوَ اَتَمُّونَ كَمَا جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ
 تَجِبُ سَعْدُ بْنُ جَوَابُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَوَيْتُ هُوَ اَتَمُّونَ كَمَا جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرَا كَمَا وَجِبُوبُ تَكُ اسْرَافٌ اَوْ تَكْبِيرُ كِي مَلَاوُثُ نَهْ هُوَ اسْكُو اَحْمَدُ اَوْ
 لَسَالِي اَوْ ابْنُ مَاجَةَ رَوَيْتُ هُوَ اَتَمُّونَ كَمَا جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ
 كَمَا تَوَدُّ هُوَ جَوَابُ مَخْطُورٌ اَوْ مَخْطُورٌ هُوَ اَتَمُّونَ كَمَا جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ
 مَزِيدُ بْنُ اَبِي هُرَيْرَةَ رَوَيْتُ هُوَ اَتَمُّونَ كَمَا جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ
 كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ تَرْجِمَهُ بِلَاكُ هُوَ اَوْ يَارُكَ كَانْدَهُ دَرِيْمُ كَانْدَهُ اَوْ كَلِي كَانْدَهُ
 رَجَارِي رَوَيْتُ ابْنِ هُرَيْرَةَ اَبْنُ رَسُولٍ مَقْبُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرَا كَمَا وَجِبُوبُ تَكُ اسْرَافٌ اَوْ تَكْبِيرُ
 نَفِي كِي لَبْسُ الذَّهَبِ اَلَا مَقْطُوعًا سَعْدُ كَمَا رَوَاهُ التَّسَانِيُ قَالَ فِي التَّهْجَةِ اَرَادَ الشَّيْءُ اَلْيَسِيْنَ
 وَكَوْنَهُ اَلْيَسِيْنَ اَلْيَسِيْنَ هُوَ عَادَةُ اَهْلِ الشَّرَفِ وَالتَّحِيْلُ اَنْتَهَى كَذَا كَوْنَهُ اَلْيَسِيْنَ اَلْيَسِيْنَ
 الشَّيْءُ فِي شَرْحِ التَّسَانِيِ تَرْجِمَهُ نَفَايِمْ هُوَ مَقْطُوعٌ سَعْدُ مَرَادُ هُوَ تَوْرِي جَوَابُ ابْنِ مَاجَةَ
 كَمَا كَرِهَ رَكَا جَوَابُ اسْرَافٌ وَتَكْبِيرُ كِي عَادَتُ هُوَ اَوْ رَوَيْتُ مِلَّابُ هِيَ اَبْلُ حَبِيْثُ كَوْنُظَرُ
 اسْنَادُ كِي اَبْدِيَانُ اسْكَا لِفَعْلٍ مَعْتَذِرُ هُوَ نَوِي شَارِعُ سَلَمُ نَفَرَا كَمَا وَجِبُوبُ تَكُ اسْرَافٌ اَوْ تَكْبِيرُ
 الذَّهَبُ عَلَى الرِّجَالِ وَنَيْسَ مَا كَانَ مِنْ اَبْحَثِيْ اَوَّلُ اِلَا سَلَامُ وَاجْمَعُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى
 اِبَاحَةِ خَاتِمِ الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ وَاجْمَعُوا عَلَى تَحْقِيمِهِ عَلَى الرِّجَالِ اِلَّا مَا حَكِي عَنْ ابْنِ تَكْبُرُ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ حَزْمٍ اَنَّهٗ اَبَاحَهُ وَعَنْ بَعْضٍ اَنَّهٗ مَكْرُوْهُ لَا حَرَامُ وَهَذَا اِذَا انْقَلَبَ
 بِاطْلَانٍ مَعَ اَجْمَاعٍ مِنْ قَبْلِهِ عَلَى تَحْقِيمِهِ مَعَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الذَّهَبِ الْحَرِيْرُ اَلْيَسِيْنَ
 حَرَامٌ عَلَى اَكْثَرِ اُمَّتِيْ جَلَّ اِلَّا كَانَتْ اَنْتَهَى تَرْجِمَهُ رَوَيْتُ هُوَ اَتَمُّونَ كَمَا جَوَابُ هِيَ ابْنُ جَوَابُ
 اِسْلَامُ مِيْنُ جَوَابُ كِي اَبَاحَتُهُ هُوَ مَسْنُوحٌ هُوَ كِي اَوْ سَلَامُونَ كَا اَجْمَاعُ هُوَ اَبْرُ كَسُوْنَهُ كِي اَلْمَكُوْبِيُّ
 عَوْرَتُونَ كِي لِي سَبَاحُ هُوَ اَوْ مَرْدُونَ بِرَأْسِهِ حَرَامُ هُوَ اَبْرُ كَسُوْنَهُ كِي اَلْمَكُوْبِيُّ

مکرر منقول ہو ابو بکر بن عمر بن محمد بن حرم سے کہ اُس نے مسباح رکھا ہے اور بعض سے منقول ہے کہ وہ مکروہ ہے
 حرام نہیں ہے اور یہ دونوں نقلین باطل میں باوجود اجماع پہلے علماء کے اسکی تحریم پر باوجود فرماؤ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے اور ریشم میں کہ یہ دونوں میری ہمت کو مردوں پر حرام ہیں عورتوں کے لیے
 مسباح ہیں اتنے۔ اور ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعید مار نفس لبس حل دھب پر نہیں
 فرمایا بلکہ کثیر و مفراط پر کہ موجب سرف و خیلا اور یاد فخر کا ہوتا ہے وَكَهْتَيْنِ شَيْءٍ تَذَكَّرُهُ اَوْ يَحْزَمُ بِحَبْلٍ اَوْ
 شَيْءٍ اَحْسَ كَمَا تَقَرَّرُ عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ وَ الْمُجْتَهِدِينَ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى الْمُنَاسِلِ الْمَاهِرِ بِالصُّوْفِ
 ترجمہ اور بہت چیزیں مکروہ یا حرام ہوتی ہیں دوسری چیز کی مجاورت سے جسے مقرر ہو چکا ہے محدثین و
 مجتہدین کے نزدیک جہاں بچہ نال کرنے والے لصوص کے ماس پر یہ بیان مخفی نہیں۔ اور ہمارے اس تحریر
 کی مؤید تحریر محدث علامہ شاہ ولی اللہ دہلوی کی یہی حجت اللہ البیان میں ہے اَللِّبَاسُ وَالزَّيْنَةُ وَالْاَوَانُ
 وَنَحْوُهَا اَعْلَمُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَلْبَسْ اِلَّا عَادَاتِ الْعَجْمِ وَتَعَمَّقُوا فِي الْاَلْبَانِ
 بِذَلِكَ الدُّنْيَا فَحَرَّمَ رُؤُسَهَا وَاَصْوَكَهَا وَذَكَرَهُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مُفْضِي
 إِلَى الْبَاسِ الدُّنْيَا فَحَرَّمَ رُؤُسَهَا وَتَعَمَّقُوا فِي الْاَلْبَانِ فَحَرَّمَ رُؤُسَهَا وَتَعَمَّقُوا فِي الْاَلْبَانِ
 فَإِنَّ ذَلِكَ الْبَاسُ حَرَّمَ خَيْرَهُمْ وَانْجَحَتْ عَنْهُ مِنْ وَجْهِ مِثْلِ الْاَسْبَابِ فِي الْفُضْ وَالسَّارِ وَبَارَكَ
 فَإِنَّهُ لَا يُقْصَدُ بِذَلِكَ الْبَاسُ وَالْجَمْلُ الدَّلَالِ هُمَا الْمَقْصُودُ اِنْ فِي الْبَاسِ اِنَّمَا يُقْصَدُ
 بِهِ الْفُضْ وَارَادَةُ الْغِنَى وَنَحْوُ ذَلِكَ وَالْجَمْلُ لَيْسَ كَافِي الْقَدْرِ الَّذِي يُسَادِي الْبَدَنَ
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ اِرْدَاهُ بَطْلًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اَزَدَهُ الْمُؤْمِنُ إِلَى اَضْيَافٍ سَاقِيَةٍ مِنْهَا الْجَنَسُ الْمُسْتَغْرِبُ النَّاعِمُ مِنَ الثِّيَابِ قَالَ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْخَيْرُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْهَا الثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ يَلْوِي
 مُخْطَبٌ يَحْصُلُ بِهِ الْفَضْلُ وَالْمَرَادُ فَمَنْ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُعْصِفِ وَالْمَرْعَفِ
 وَقَالَ اِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ اَهْلِ النَّارِ وَالْمَدْمُومُ الْاِمْنَانُ فِي التَّكْلِيفِ وَالْمَرَادُ وَالْمَقَاصُ
 بِالثِّيَابِ كَسْرُ قُلُوبِ الْفُقَرَاءِ وَفِي الْفَاطِمَةِ الْحَدِيثُ اِشَارَاتُ إِلَى هَذِهِ الْمَعَانِي كَمَا لَا
 يَخْفَى عَلَى الْمُنَاسِلِ وَمَنْ لَمْ يَزِدْ النَّفْسَ عَنِ اتِّبَاعِ دَاخِلِيَةِ الْخَطِيئَةِ وَالْفَحْشِ وَمِنْ
 يَلِكِ الرُّؤْسِ الْحُلَى التَّرِيقَةُ وَهَهُنَا اَمْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ الدَّهَبَ هُوَ الَّذِي يُفَاحِشُ بِهِ الْعَجْمُ

وَيَقْضِي حُرْبَانُ الرَّسْمِ بِالْحَيْكَةِ إِلَى أَلَاكَ مِنْ طَبِيبٍ الذِّيَادُونَ الْفَصَّةَ وَلِذَلِكَ شَدَّ النَّبِيُّ صَلَوَاتُ
اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدَّهَبِ وَقَالَ ذَلِكَ عَلَيْكَ بِالْفَصَّةِ فَاتَّبَعُوا بِهَا الثَّانِيَ أَنَّ الشَّيْخَ أَخْرَجَ إِلَى
تَرْبِيعِينَ لِلرُّغَبِ فَبَيْنَ أَنْ دَخَلَ وَدَخَلَ لِكَ جَرَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ الْجَمْعُ مِمَّا يَكُونُ بَيْنَهُمْ وَالْجَمْعُ
تَرْبِيعِهِمْ قَوْحِبَ أَنْ يُرْصَحَ لِقَائِهِمُ الْكَذِّبَاءُ يَمْشِي لِحْزِهِ وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَجْلَحَ
الدَّهَبُ وَأَكْبَرَ تِلْدِيَاتٍ مِنْ أُورَشَلِيمَ عَلَى كُوْنُهُمَا نَسْتَهْ بِإِنِّ نَحْنُ اللَّهُ الْبَالِغَةَ يَقْدِرُ
الْحَاجَةِ تَرْجُمَةً لِباسِ الرِّزْقِ وَرَزَقَتِ الْأَرْضَ كُلَّ شَيْءٍ مِثْلَ مَا جَانَا جَابِسَةٍ كُنَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَ كِي
عادات اور لذات دنیا میں بنائے ہیں کہ ساتھ ان کے تعمق کی طرف نظر کر کے ان کے سرور اور اصول کو حرام
کر دیا اور جو اس سے کم درجہ کی تھیں انکو مکروہ رکھا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ یہ دار آخرت سے دنیا
کی طرف بہنوچ جانے والی ہیں دنیا طلبی کی کثرت کی مستلزم ہیں پس ان رؤس میں سو لباس فاخر ہے کیونکہ
یہ ان عجم والنون کا بڑا مقصد اور فخر کی چیز تھی اور اس میں بخت کمی وجوہ سے ہے ایک تو کرتوں
پا جا سون میں اسباب ایسے بہت لب اکرنہ کیونکہ اس سبب سے پردہ پوشی اور تجمل جو کہ لباس مقصود
ہوئے چاہیں ان کے مقصود نہیں ہوتے بلکہ انکا مقصد صرف فخر اور توانگری کی شان کا دکھانا
ہوتا ہے اور اسکی مثل اور تجمل صرف اسی قدر میں ہے جو بدن کے مساوی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف نہ دیکھے گا جو کبر کی راہ سے اپنے تہ بند کو
کو کہینچے اور فرمایا سون کے تہ بند کی جگہ اسکی پٹیلیوں کے نصف تک ہو۔ اور ایک وجہ جنس عجیب
غریب شان دار کپڑوں میں کسی سے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے ریشم دنیا میں پہنا وہ اگر
کو قیامت کے دن نہ پہنے گا اور ایک وجہ ان میں سے کپڑا رنگا ہوا ساتھ رنگ طرب انگیز کے جس کے
ساتھ فخر اور دکھلاؤ حاصل ہوتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ زیب کے رنگے ہوئے
اور زعفران کے رنگ ہوئے سو اور فرمایا یہ دو چیزیں کپڑے ہیں اور مذہب و ادب کے لیے ہے کہ تکلف
کی نہ کہ پہنچ جاوے اور دکھلاو اور فخر کپڑوں کے ساتھ اور غریبون کا دل شکستہ کرنا اور صدیقیوں
کے الفاظ میں ان معانی کی طرف اشارات موجود ہیں چنانچہ تامل کریں واسے پر پوشیدہ نہیں اور
اجر کا دار و مدار نفس کے روکنے پر ہے دوسرے کے حقیر سمجھنے اور فخر و بڑائی مارنے کی خواہش کی
بیرونی کرنے سے اور انہیں رؤس سے بین زیور نعمت پروردگی کے اور اس مقام میں جو اصل میں ایک

اصل یہ کہ سونا نہ چیز ہے جس کے ساتھ عجم والے فخر کرتے ہیں اور زیور پہننے کی رسم کا جاری ہونا
 بہو نجاتا ہے کثرت کو دنیا طلبی کی طرقت اور چاندی میں بات نہیں سید اسطے رسول اللہ صلو اللہ علیہ والہ
 وسلم نے سونے میں تشدد فرمایا اور (چاندی کے بار کو میں) فرمایا لیکن چاندی پس اسکو ساتھ کیسلا کرو
 دوسرا اصل یہ کہ عورتیں زینت کی طرف زیادہ محتاج ہیں تاکہ انکے خاندان کی طرف رغبت کریں
 اسی لیے عرب و عجم سب کی عادت اس طرح جاری ہوئی ہے کہ عورتوں کی زینت مردوں کی زینت
 سے اکثر ہولیں مناسب ہوا کہ عورتوں کو بہ نسبت مردوں کے زیادہ زینت کی خدمت دیا جائے
 اور اسی لیے رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال
 ہیں اور انکے مردوں پر حرام ہیں (حجۃ اللہ الباقیہ بقدر حاجت) پس تقریر شاہ مدوح علیہ الرحمۃ کو
 ہی واضح ہوا کہ اسراف و اتلاف کثیر و اکثر مفرط کہ یہ سبب یا وقتاً خیر ہوتا ہے منہی عنہ و مسجد علیہ
 مار کو نہ بلا اسراف و اکثر مفرط کہ الایکف علی التامل الماہر بکلام الشیخ المحدث اور جو حدیثیں عمید
 مار کی لبس مذہب پر ابوداؤد وغیرہ میں وارد ہیں سو وہ اوپر اتراف مفرط و اکثر مزید کے محمول ہیں
 بنا بر توفیق و تطبیق در میان احادیث کثیرہ و جواز و میان حدیثوں عدم حجاز کی یا حدیثیں عدم حجاز کی
 سنوخر میں تقریر بالا بغوی و ابن شاہین و نووی و شیخ جلال الدین سیوطی و دیگر تحریر شاہ صاحب
 موصوف کو پہلے واضح ہوا لیکن جناب شاہ صاحب انکار کو منع کرتے ہیں بنا بر تقویٰ کے نہ بنا بر
 فتویٰ کے کہ خلاف اجماع سلکین ستانم نہ ہوا اور یہ طبع تقریر مولانا محمد جمیل شہید مرحوم کی
 تقویۃ الایمان میں بنا بر تقویٰ کے نہ بنا بر فتویٰ کیونکہ تردیدات و تنویعات و تحقیقات فائدہ
 سے انکے موجب تاکید و عمید مار کے ایک توجیہ پر جزا و قطعاً نہیں ہو سکتی ہاں بظاہر حدیث
 احتیاطا ہو سکتی ہے لیکن نسخہ اشہر اسکو کہی ہے مولانا موصوف علیہ الرحمۃ پہلے ابوداؤد سے
 و عمید کی حدیث نقل کر کے فائدہ میں اس کے یوں فرماتے ہیں اس حدیث کو معلوم ہوا کہ سونے
 کا بال دریاں نہ لڑی کنگن چڑیاں ہنسلیاں عورتوں کو پہننا حرام ہے مگر اور حدیثوں
 سے معلوم ہوتا ہے کہ سونا پہننا عورتوں کو جائز ہے اور مردوں کو دونوں کا استعمال کرنا حرام
 ہے خواہ دونوں ملے ہوئے ہوں خواہ علیحدہ علیحدہ تو ان حضنوں کو یوں سمجھا جاوے کہ یہ
 مطلب ہے کہ چاندی کا زیور عورتوں کو پہننا مطلق درست ہے اور سونا اگر برا ہو جیسے کھٹے ہنسلیاں

بالزنتہ تو وہ نادرست ہو اور اگر اس میں چاندی ملی ہو یا ملمع ہو یا جڑا ہو تو جائز اور مباح ہے یا یہ
 مطلب ہو کہ سونا ہی مطلق مباح ہے مگر استعمال اسکا اچھا نہیں جیسو طلاق جائز پر اچھی نہیں یا
 یہ حدیث اس زبور کے حق میں ہے جسکی زکوۃ مذکور الی آخر مافی تقویۃ الایمان۔ پس دلانا ممدوح
 کے نزدیک ہی بنا بر توجہات غلطہ کے تقویٰ کی وجہ سے اچھا نہیں فاذا جاء الاحتمال ابطال الاستدلال
 کما لا تخفى اور واضح ہو کہ ابو داؤد نے وعید نار میں حدیثین نقل کی ہیں مگر ان میں منظر ستاد
 کے کلام ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَزِيِّ يُعْنِيَنَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَيْدٍ**
ابْنِ ابْنِ أُسَيْدٍ الْبَرَاءِ عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَ حَبِيبَهُ خَلَقَهُ مِنْ نَارٍ فَيَخْلُقُهُ خَلَقَهُ مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ
أَنْ يُؤْخَذَ حَبِيبُهُ سِوَا نَارٍ أَوْ سِوَا ذَهَبٍ سِوَا نَارٍ أَوْ سِوَا ذَهَبٍ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِضَّةِ فَالْعَبُودُ
يَهْتَمُّونَ بِهَا ترجمہ ہم و محمد بن سلمہ نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الغزیز بن محمد نے انہوں نے اسید بن ابی
 اسید براء سے انہوں نے نافع بن عباس سے انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
 شخص چاہے کہ اپنی پیاری کو آگ کا حلقہ پہنائے تو چاہیے کہ اسے سونے کا حلقہ پہنائے
 اور جو شخص چاہے اپنے محبوب کو آگ کا کنگن پہنائے تو اسے سونے کا کنگن پہنائے لیکن چاندی
 کو لازم پکڑو پس اس کے کیلو۔ اس طریق میں عبد الغزیز اگرچہ صدق تھا مگر کتب غیر سے حدیث
 کرتا تھا اور خطا واقع ہوتی تھی **عَبْدُ الْغَزِيِّ يُعْنِيَنَّ** صدوق کان یُحَدِّثُ عَنْ كُتُبٍ
 غَيْرِهِ وَيُخْلِجُ مِنَ الثَّامِنَةِ (مِنْ التَّقْرِيبِ) **أُسَيْدُ بْنُ ابْنِ أُسَيْدٍ الْبَرَاءِ مِنْ الْحَنَابِيَّةِ مَاتَ**
فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ مَنْصُورٍ (مِنْ التَّقْرِيبِ) اسید بن ابی اسید براء یا پانچویں طبقہ سے ہے منصوبہ
 کی خلافت کا شروع وفات پائی (تقریب) اور روایت عبد الغزیز کی اسید بن ابی اسید سے اس طبقہ
 سے معنی ہے انکی ملاقات کا ثبوت ہونا چاہیے وکوثرۃ تو احتمال القطاع کا ہوا پس سبب خطا
 اور احتمال القطاع کے قابل احتجاج کے نہ رہی دوسرا طریق یہ ہے **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا**
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ رِيعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ عَنِ الْمَرْثَدِ عَنْ أَخِي يُحَدِّثُنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ النَّبَاتِ مَا تَكُنُّ فِي الْفِضَّةِ مَا تَخْلُقِينَ بِهِ أَمَّا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَمْرًا
يُحَدِّثُنِي ذَهَبًا نَظِيرُهُ إِلَّا عَلَّ بَتَّ بَرَأَتِي ترجمہ ہم و مسدد نے بیان کیا کہا ہم سے ابو عوانہ

ربعی بن حراش سودہ اپنی زوجہ سودہ حفصہ کی بہن سودہ کہ رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ عورتوں کی کیا
 تمہارے لیے جاندی میں نہ بات نہیں جس سے تم زیور پہنوس کہ تو میں سودہ کوئی عورت نہیں جو سونیکا زیور پہن
 حالانکہ اسے ظاہر کرتی ہو مگر اسکی ساتھ عذاب دیکھا ویکی اس میں بیت بن زوجہ ربعی بن حراش مہجول الاسم العظمی
 والصفت یزید بن جریج عن اترائہ لم اقف علی اسمہا کذا فی التقریب۔ **أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ**
شَاهِدُ الْوَسْطَى قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ مُطَرِّفٍ مِمَّنْ وَ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَسْبَاطُ
عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ أَبِي الْجَعْفَرِ عَنْ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا لِعَدْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ سِوَارَانِ مِنْ تَابِ قَالَتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَوْقٌ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ
طَوْقٌ مِنْ تَابٍ قَالَتِ قَرَطَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ قَرَطَانِ مِنْ تَابٍ قَالَ وَكَانَ عَلَيْهَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَمَنْتِ
 یہیما آلی آخری تا فی التکایدی ترجمہ ہوا حماد بن حراش بن شامین اسکی نے خبر دی کہ ہوا خالد نے خبر دی طرف سے
 (دوسری سند) اور ہوا حماد بن حراش نے کہا ہوا اسباط نے خبر دی طرف سے انہوں نے ابو الجہم سے انہوں نے
 ابو زید سے انہوں نے ابو ہریرہ سے کہا میں نبی صلو اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا اتو میں آپ کے پاس ایک عورت
 آئی اور عرض کیا یا حضرت سونے کے دو کنکن دیکھا حکم رکھتے ہیں آپ نے فرمایا ال کو دو کنکن میں اس نے عرض
 کیا یا حضرت سونے کا طوق آپ نے فرمایا ال کا طوق اس نے کہا سونیکے دو بالیان آپ نے فرمایا ال کی دو بالیان
 ابو ہریرہ نے کہا اور اس عورت اس نے کو دو کنکن پہنے تھے ہر ان دونوں کو پہینگے یا آخر تک (نسائی) ان دونوں
 طریق میں ابو زید راوی مہجول سے ابو زید شیخ لا بی الجہم جھوٹا غیر الثالث کذا فی التقریب
 یہ دونوں طریق قابل اعتبار و اعتما و نہ رہے کیونکہ راوی مہجول سے سند حدیث کی بے اعتبار ہو جاتی ہے کہا
 لا یغنی علی ما ہر ہذا الفیض اور جو بعض عالم نے حدیث علت ضرب النساء میں سبب جہالت راوی کے
 مابین یزید بن ابی حبیب اور علی کے کلام کی سودہ میں ہے کیونکہ نسائی نے خود اس رسم کو دفن کیا ہے بخاری
الذَّهَبُ عَلَى الرَّجَالِ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي
أَفْلَحٍ الْأُمْدَانِيِّ عَنْ أَبِي زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ
خَيْرَ الْجَعَلَةِ فِي بَيْتِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِعَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَيَّ تَوَرَّأْتُ عَنْهُمَا
عَلَيْسَى بْنُ حَمَادٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي الصَّعْبَةِ عَنْ رَجُلٍ
مِّنْ هَذَانِ يَقُولُ لَهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخَذَ خَيْرَ الْجَعَلِ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ
حَرَامٌ عَلَى ذِكْرِ أُمِّي أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَابٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنِ ابْنِ أَبِي الصَّغْبَةِ عَنْ تَجْرُلٍ مَوْلَى
يُقَافِلُهُ أَفْلَحُ عَنْ ابْنِ رَزِينٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيًّا يَقُولُ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخَذَ خَيْرَ
الْجَعَلِ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذِكْرِ أُمِّي
قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَحَدِيثُ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَقْوَى بِالْصَّوَابِ لَا قَوْلًا أَفْلَحُ فَإِنَّ أَبَا أَفْلَحَ أَشْبَهُ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَزِيدَ
ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي الصَّغْبَةِ عَنْ أَبِي أَفْلَحٍ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَزِينٍ
الْعَافِقِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ذَهَبًا فِي شِمَالِهِ وَخَيْرَ بَرٍّ فِي
يَمِينِهِ فَقَالَ هَذَا حَرَامٌ عَلَى ذِكْرِ أُمِّي أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الدِّهْمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مَافٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ أَحِلَّ الدَّهَبُ وَالْخَزِيرُ لِأَيَاتِ أُمِّي وَحَرَّمَ عَلَى ذِكْرِهَا
أَنْتَهَى بِرَوَاهِ الشَّافِعِيِّ ثُمَّ رَجَعَهُ مَرْدُونٌ كَمَا سَمِعْتُ فِي خَبَرٍ كَمَا سَمِعْتُ لَوْ حَدَّثَ
بَيَانُ كِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ نَعَى أَبُو أَفْلَحٍ هَمْدَانِيٌّ وَأَنَّ هُوَ ابْنُ رَزِينٍ وَأَنَّ هُوَ حَضَرَ عَلَى سُنَا
فَرَمَاتِهِ تَعْنِي كَمَا أَخْبَرَتْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى رِثْمَ لِيَا أَوْ أَسَى وَاسْتَعْنَى بِهَا مِينَ كَمَا
مِينَ بِكَرٍّ أَيْ فَرَمَاتِهِ لَكِي وَدُونِ مِيرِي مَت كَمَا مَرَدُونِ كَمَا مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ
لَيْثُ نَعَى خَبَرِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ نَعَى أَبُو أَفْلَحٍ هَمْدَانِيٌّ وَأَنَّ هُوَ ابْنُ رَزِينٍ وَأَنَّ هُوَ حَضَرَ عَلَى سُنَا
فَرَمَاتِهِ تَعْنِي كَمَا أَخْبَرَتْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى رِثْمَ لِيَا أَوْ أَسَى وَاسْتَعْنَى بِهَا مِينَ كَمَا
مِينَ بِكَرٍّ أَيْ فَرَمَاتِهِ لَكِي وَدُونِ مِيرِي مَت كَمَا مَرَدُونِ كَمَا مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ
لَيْثُ نَعَى خَبَرِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ نَعَى أَبُو أَفْلَحٍ هَمْدَانِيٌّ وَأَنَّ هُوَ ابْنُ رَزِينٍ وَأَنَّ هُوَ حَضَرَ عَلَى سُنَا
فَرَمَاتِهِ تَعْنِي كَمَا أَخْبَرَتْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَى رِثْمَ لِيَا أَوْ أَسَى وَاسْتَعْنَى بِهَا مِينَ كَمَا
مِينَ بِكَرٍّ أَيْ فَرَمَاتِهِ لَكِي وَدُونِ مِيرِي مَت كَمَا مَرَدُونِ كَمَا مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ مِينَ

[illegible]


اور اس نبی کی صاف عن التحريم احادیث کثیرہ صحیحہ ہیں جو ذکر کی گئیں یہی اس تقدیر پر کہ نبی غور نون کے حق میں تسلیم کی جاوے نہ اصل تو یہی ہے جو ہم نے بیان کیا کہ نبی مخصوص برجال ہے جیسا کہ نسائی کی روایت اس پر الہام اور واضح ہو کہ بعد تمام ہونے اس تحریر کے مندرجہ ابن قیم ابو داؤد کی بھی ملے پس اس شرح کو بھی تائید اور ترمیم تحریر بالا کی کیجاتی ہے **بَابُ فِي الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ ذَكَرَ حَدِيثُ أَيُّمَاءِ امْرَأَةٍ جَعَلَتْ فِي أُذُنِهَا خُرْصًا مِنْ ذَهَبٍ ثُمَّ قَالَ الْمَذْمُومُ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ قَالَ شَقَّ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ عَلَيْهِ هَذَا الْخَبَرُ الصَّحِيحُ بْنُ عُمَرَ وَرَوَاهُ عَنْ أَنَسٍ الْجَهْمِيُّ الْحَالِ وَإِنْ كَانَ قَدْ رَوَى عَنْهُ جَمَاعَةٌ قَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ سِوَارَانِ مِنْ نَابٍ قَالَ طَوَّقُ مِنْ نَابٍ قَالَتْ قُرْطَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ قُرْطَانِ مِنْ نَابٍ قَالَ وَكَانَ عَلَيْهِمَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَرَمَتْ بِهِمَا فَنَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا تَزَوَّجَتْ لِيَرْوِجَهَا صَلَفَتْ عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يَنْتَعِمُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَصْنَعَ قُرْطَانِ مِنْ نَفْصَةٍ ثُمَّ تَصْفِرَهُ بِزَعْفَرَانٍ أَوْ بَعِيرٍ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ وَعَلَيْهِ إِنْ أَبَا زَيْدٍ دَارِيذٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْجَهْمِيُّ لَا يَعْرِفُ رَوَى عَنْهُ عَائِشَةُ ابْنُ الْجَهْمِ وَلَا يَصِحُّ هَذَا وَفِي النَّسَائِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ جَاءَتْ بِنْتُ هُبَيْرَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ فَقَدْ خَلَّتْ عَلَى فَاطِمَةَ تَشْكُو إِلَيْهَا الَّذِي صَنَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتَزَعَتْ فَاطِمَةُ سِلْسِلَةً فِي عُقْفِهَا مِنْ ذَهَبٍ قَالَ هَذِهِ أَهْلُهَا أَبُو حَسَنِ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسِّلْسِلَةُ فِي يَدِهَا فَأَبْرَأَ أَنْ يَقُولَ النَّاسُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَفِي يَدِهَا سِلْسِلَةٌ مِنْ نَابٍ ثُمَّ خَرَجَ وَلَمْ يَقْعُدْ فَاتَّخَذَتْ فَاطِمَةُ بِالسِّلْسِلَةِ إِلَى السُّوقِ فَبَاعَتْهَا وَأَشْرَتْ بِهَا غُلَامًا وَقَالَ مَرْثَةُ عَبْدُ اللَّهِ وَذَكَرَ كَلِمَةً مَعَهَا فَأَعْقَبَتْهُ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ فَقَالَ الْحُمَيْدِيُّ الَّذِي أَنَا فَاطِمَةُ مِنْ نَابٍ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ عَلَيْهِ إِنَّ النَّاسَ قَدْ قَالُوا إِنَّ رَوَايَةَ جَعْفَرِ بْنِ سَلَمٍ مُنْقَطَعَةٌ عَلَى أَنَّ جَعْفَرَ قَدْ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ سَلَمٍ وَقَدْ قِيلَ إِنَّهُ دَلَّسَ ذَلِكَ وَلَعَلَّهُ كَانَ إِجَارَةً زَيْدِ بْنِ سَلَمٍ فُجِعَ يَقُولُ حَدَّثَنِي زَيْدٌ وَفِي النَّسَائِيِّ ابْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْتَعِمُ أَهْلَهُ الْحَبْرِيَّ وَالْحِلْيَةَ وَيَقُولُ لَنْ كُنْتُمْ تَحْبِبُونَ حِلْيَةَ الْحَبْرَةِ وَخَيْرُهَا فَلَا تَلْبَسُوهَا فِي الدُّنْيَا فَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ فَطَائِفَةٌ سَلَكَتْ بِهَا مَسْلَكَ التَّضْعِيفِ وَعَلَّاهَا أَكْثَرُهَا كَمَا نَقَدْتُمْ وَطَائِفَةٌ**

اَدْعَتْ اَنْ ذَلِكَ كَانَ فِي اَوَّلِ الْاِسْلَامِ ثُمَّ لَمْ يَنْجَحْ وَاسْتَجَبَتْ بِحَدِيثِ ابْنِ مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احْبِلِ الذَّهَبَ وَالْحَرِيرَ بِإِلَانٍ مِنْ اُمَّتِي وَحَرِّمْ عَلَى ذُرِّيَّهَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدَّثَ
 مُحَمَّدٌ وَرَوَاهُ ابْنُ سَاجَةَ فِي سُنَنِهِ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 طَائِفَةٌ حَمَلَتْ احَادِيثَ الْوَعِيدِ عَلَى مَنْ لَمْ تُؤَدِّ زَكَاةً حُلِيِّهَا قَامًا مِنْ اَدْنَاهُ فَلَا يَلْحَقُهَا هَذَا
 الْوَعِيدُ وَاسْتَجَبُوا بِحَدِيثِ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ اَنَّ امْرَأَةً اَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَةُ لَهَا وَفِي يَدِ ابْنَتِهَا مَسْكَنَانِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهَا اَعْطِينِي زَكَاةً
 هَذَا قَالَتْ لَا قَالَ اَلَيْسَ لَكَ اَنْ لَيْسَ لَكَ اللَّهُ بِهَا يَوْمَ الْيَقِينَةِ سَوَارِينَ مِنْ نَارٍ قَالَ فَخَلَعَهُمَا وَالْفَتَاهُ
 اَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ هُمَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَمَارُؤِي اَبُو اَبُو عَنْ اُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كُنْتُ الْبَرَاءُ وَضَعَا
 مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلَمْ تَرَهُ هُوَ فَقَالَ مَا بَلَغَ مَا تُؤَدِّي زَكَاةً لَوْ لَيْسَ بِكَ لَوْ هَذَا مِنْ
 اَفْرَادِنَا يَبْرَحُ لَانِ وَالَّذِي بَدَلَهُ مِنْ اَفْرَادِ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ طَائِفَةٌ مِنْ اَهْلِ الْحَدِيثِ حَمَلَتْ
 احَادِيثَ الْوَعِيدِ عَلَى مَنْ اَظْهَرَتْ حُلِيِّهَا وَتَبَرَّجَتْ بِهَا دُونَ مَنْ تَزَيَّنَتْ بِهَا لِزَوْجِهَا وَبِهِ
 قَالَ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ وَقَدْ تَرَجَّمْ عَلَى ذَلِكَ الْكِرَاهَةَ لِلنِّسَاءِ فِي اِظْهَارِ الْحُلِيِّ وَالذَّهَبِ ثُمَّ
 سَأَلَ احَادِيثَ الْوَعِيدِ وَاللَّهُ اعْلَمُ ثُمَّ ذَكَرَ احَادِيثَ يُمْكِنُ اَلْتَّحَادُ فِيهِ نَهْيٌ عَنِ الْبَرِّ
 الذَّهَبِ اَلْاَمْقُطَعًا اِلَى قَوْلِ الْمُنْذِرِ فِي تَقْيِيدِ الْاِنْقِطَاعِ فِي مَوْضِعَيْنِ شِئْ وَقَدْ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
 مِنْ بَعْضِ بَنِي قَهْلَانَ عَنْ ابْنِ شَيْخٍ الْهَمْلَانِيِّ عَنْ مُعَاوِيَةَ وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْاِسْلَامِ
 فِي الْحَجِّ وَرَوَاهُ عَنْ ابْنِ شَيْخٍ عَنْ ابْنِ حَمَّانٍ اَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ اَيْضًا مِنْ حَدِيثِ
 بَعْضِ بَنِي قَهْلَانَ اَنَّهُ اخْبَرَنَا اَلْبُؤَيْخِيُّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ قَالَ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَبِىَ الذَّهَبِ اَلْاَمْقُطَعًا وَقَدْ رَوَى فِي حَدِيثٍ اُخَرَ اخْتِصَارًا اَحْمَدُ فِي رِوَايَةِ الْاَثَرِ مِنْ مَحَلِّ
 رَجُلٍ نَصِيصَةٍ كَوْنِي بِهَا يَوْمَ الْيَقِينَةِ فَقَالَ الْاَثَرُ فَقُلْتُ اَيُّ شَيْءٍ خَرِصِيصَةٌ قَالَ شَيْءٌ صَغِيرٌ
 مِثْلُ الشَّعِيرَةِ وَقَالَ غَيْرُهُ مِنْ غَيْرِ النَّجْدَةِ وَتَبَعَتْ شَيْخُ الْاِسْلَامِ يَقُولُ حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ
 اَبَاحَتِ الذَّهَبَ مُقْطَعًا هُوَ فِي السَّابِعِ عَشَرَ كَمَا لَوْ رَوَاهُ الْعَلَمُ وَنَحْوُهُ وَكَانَتْ اَلْخَرِصِيصَةُ
 هُوَ فِي الْفَرْدِ كَالْحَاتِمِ وَغَيْرِهِ فَلَا تَعَارُضُ بَيْنَهُمَا وَاللَّهُ اعْلَمُ اَمْ تَنْتَ حُرَّةُ الْعَالِمِ الشَّيْلِ مِثْلُ
 نَذِيرِ حَسَنِ عَفَاةِ اللَّهِ فِي الدَّارَيْنِ تَرْجُمُهُ بَابُ بَيَانِ مِنْ سَوَاسِطِ وَطَرِيقَتَيْنِ ذَكَرَ فِي حَدِيثِ جَوْ

عورت اپنی کان میں ہونے کی بالی ڈالے پہر کہا مندری نے اور ہنگوئی نے بھی نکالا کہا اشارح نے
ابن قطن نو کہا اس حدیث کی علت یہ ہے کہ محمود بن عمرو اسکاراوی اسامہ جو مجہول الحال ہے اگرچہ اس کے عجات
نے روایت کیا اور سنائی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا تو
میں ایک عورت آپ کے پاس آئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ سوئے دو کنگن (کہا کیا حکم ہے) آپ نے فرمایا آگ
کے دو کنگن کہنے لگی سوئے کا طوق آپ نے فرمایا آگ کا طوق اُس نے کہا سوئی دو بالیان آپ نے فرمایا آگ
کی دو بالیان کہا اور آپ نے کہے تو اُس کے پاس بے قدر ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا تم میں سے ایک کو کیا منع کرتا ہو
اس کو کہ جاندی کی دو بالیان بنائے پہر انکو زعفران وغیرہ رنگے ابن قطن نے کہا اس کی علت یہ
ہے کہ ابو زید اسکاراوی ابو ہریرہ سے مجہول ہے نہیں پہچانا جاتا اُس سے غیر لبی جہم نے روایت کیا اور صحیح
نہیں اور سنائی میں تو بائ سے روایت ہے کہ ہیرہ کی بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اُس کے
باتہ میں انکو مٹی تھی پہر فاطمہ کے پاس گئی شکایت کرتی ہوئی اس امر کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے
کیا تو فاطمہ نے اپنی گردن میں سے سونہ کی ایک زنجیری سی نکالی اور کہا یہ ابو الحسن نے انکے پاس دیا یہ بھی
اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور زنجیری انکے ہاتھ میں تھی پہر کیا تجھے خوش کرتا ہو یہ کہ لوگ کہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی اور اُس کے ہاتھ میں آگ کی زنجیری ہے پہر حضرت تشریف لے گئے بیٹھے
نہیں تو فاطمہ نے زنجیری بازو میں بھی اور ہنگو فروخت کیا اور اُس کی قیمت کو ایک غلام خرید لیا اور کوئی
کلہڑ کر خیر کا منہ یہ ہے پہر اُس کو آزاد کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر پہنچی تو فرمایا اللہ کا خیر جس نے
فاطر کو آگ کی نجات دی ابن قطن نو کہا اس کی علت یہ ہے کہ لوگ کہتے ہیں مجھے کی روایت ابن سلام
منقطع ہے اور کہتے ہیں کہ ماہج سے ابن سلام نے حدیث بیان کی کہا کیا ہے اُس نے اس میں تدلیس کی ہے
اور شاید کہ زید بن سلام کی احابت ہو تو وہ کہنے لگا ہم کو زید نے حدیث بیان کی اور سنائی میں عقبہ
ابن عامر کی بھی یہ حدیث آئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل کو ریشم اور زیور سے منع کرتے تھے اور فرماتے
تھے اگر تم جنت کا زیور اور ریشم چاہتے ہو تو دنیا میں برکت پہنو تو ان حدیثوں میں لوگوں نے اختلاف کیا
پس ایک گروہ نے تو تضعیف کا مسلک اختیار کیا اور ان سب حدیثوں کو معلول بنا یا جانا پہلے گزرا
اور ایک گروہ نے دعویٰ کیا کہ یہ اول اسلام میں تھا پہر منسوخ ہوا اور ابو موسیٰ کی حدیث سے دلیل لی وہ

بنی صلوٰۃ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال کیے گئے ہیں
 اور مردوں پر حرام کیے گئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور ابن ماجہ نے اسکو اپنی سنن میں حضرت
 علی اور ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا بنی صلوٰۃ علیہ وسلم سے اور ایک گروہ نے وعید کی احادیث کو اس شخص
 پر حمل کیا جو زیور کی زکوٰۃ نہ ادا کرے سوائے جو ادا کرے اسکو یہ وعید نہیں لاحق ہوتا اور انہوں نے دلیل علی عمر
 بن شیب کی حدیث سے اس نے اپنے باپ انور اس کے دادا سے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس آئی اور اس کے ساتھ اسکی بیٹی تھی اسکی بیٹی کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے موٹے کنگن تھے
 حضرت صلوٰۃ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اسکی زکوٰۃ دیا کرتی ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا کیا تو پسند
 کرتی ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے دو کنگن پہنا دیں۔ راوی نے کہا ہر اس نے دونو
 کنگن اتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیے اور کہا یہ دونوں اللہ اور اس کے رسول کا
 مال ہے اور نیز دلیل لی ہے اس حدیث سے جو ابو داؤد نے روایت کی ام سلمہ سے کہا میں سونے کے
 کنگن پہنا کرتی تھی تو میں نے کہا یا رسول اللہ یہ کنگن میں داخل ہے آپ نے فرمایا جو نصاب زکوٰۃ کو پہنچے
 اور اسکی زکوٰۃ دے جاوے تو وہ کنگن نہیں اور ثابٹ بن عجلان کے افراد سے جو اور اس کے پہلے حدیث
 عمر بن شیب کی افراد سے جو اور اہل حدیث کو ایک گروہ نے وعید کی حدیثوں کو اس پر عمل کیا جس نے
 اپنے زیور کو ظاہر کیا اور زینت و کملائی نہ اٹھیں جس نے اپنے خاوند کے وسط زینت کی اور یہی قول
 ہے نسائی کا اپنی سنن میں اور اسی کے مطابق ترجمہ باندھا کہ امت واسطے عورتوں کے زیور اور
 سونے کے ظاہر کرنے میں بہر وعید کی حدیثوں کو بیان کیا۔ اور اللہ خوب جانتا ہے۔ بہر ذکر کی مہیول
 کی حدیث اس میں نہیں ہے پہننے سونے کے سو گڑ گڑے ٹکڑے تا قول منذری تک کہ اس میں الفاظ
 ہے دو جگہ میں رشارح کہتا ہے، اور اسکو نسائی نے روایت کیا بیہسن بن قہدان جو انہوں نے ابوشیخ
 ہنائی سے انہوں نے معاویہ سے اور اس اسناد پر جو کلام ہے وہ پہلو ذکر ہو چکی کتاب الحج میں۔ اور اسکو
 روایت کیا ابوشیخ سے انہوں نے ابوجحان سے انہوں نے سنا معاویہ سے اور اسکو نسائی نے بھی روایت کیا
 بیہسن بن قہدان سے کہا ہکو ابوشیخ نے خبر دی کہ میں نے ابن عمر سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے منع فرمایا پہننے سونے کے سو گڑ گڑے ٹکڑے اور دوسری حدیث میں روایت کیا گیا جس سے احمد
 دلیل لی اثرم کی روایت میں جو زیور پہننے سادہ خالصیہ کے دانہ دیا جاوے گا ساتھ اس کے دن قیامت

کے اثر مٹے کہا میں نے پوچھا خالصیہ کیا چیز ہے کہا ایک چھوٹی سی چیز ہے مثل جو کے اور اس کے
غیر نے کہا عین الجراہ سے اور میں نے سنا شیخ الاسلام کہتے تھے معاویہ کی حدیث نے سونے کے
مکڑوں کو مباح کر دیا وہ تابع چیز میں ہے یہ مستقل میں جیو میں پلو وغیرہ اور خالصیہ کی حدیث
میں ہے جیو انگوٹھی وغیرہ پس ان دونوں میں تعارض نہیں۔ اور امر خوب جانتا ہے۔ اسکو تحریر
کیا عاخر سید محمد نذیر حسین نے

	زین العابدین نذیر حسین	محمد نذیر حسین	ملا عبد الواحد حنان محمد علیہ الصمد بن	حافظ محمد سلسلہ الودود
احمد عبد الحکیم	عفا اللہ عبد اللہ	سعد بن حمد بن عتیق	محمد محمد عابد	الثقلین محمد باطخ حسین خادم شریعت رسول
قادیان عظیم	ابو طاہر عبدالرحمن	محمد مظفر الحق ابن شاہ مولوی محمد ممتاز الحق الحیدر آباد		

صحیح بخاری مترجم اردو با اسناد و باغراب

ہمارے احباب پرغنی نہیں کہ ہمارا کارخانہ مطبع احمدی لاہور میں قدرت اوریت سید المرسلین و اشاعت علوم عالم البین
کے لیے وضع ہوا ہے جہاں پر کتاب حدیث صحاح ستہ کا ترجمہ اردو از تصنیف جناب مولانا مولوی وحید الزمان صاحب
سلسلہ الخاطب نواب وقار نواز جنگ بہادر راجہ عوام اہل اسلام کو حدیث کا مطلب پہنچایا اسی کارخانہ کی بدولت تمام
ہندوستان میں شائع ہو چکا ہے جہاں پر حال میں جمع الکتاب بعد کتاب المدح بخاری جبکہ جلدات پر تمام ست
محمدیہ کا اجماع ہے ایک نئی طرز سے شائع ہوئی ہے یعنی قرآن مجید کی طرح اصل کتاب ہم تراجم الاواب اسانید و
تعلیقات جلی قلم سے خوش خط باعاب بلا کسی قسم کے انتخاب کے لکھوائی گئی ہے اور میں اسطور ترجمہ لکھا گیا ہے اور
خاصہ پر ضروری نوادہ چڑھائے گئے ہیں کا قد عمدہ لکھا گیا ہے اصل عربی کتاب کی سہ سطر میں رنگین
میں کتابت اعلیٰ درجہ کی اور چھپائی بہت صاف
ہے۔ رہا حمید سوہی محمدی میں تو کیکر کلام نہیں کیونکہ مولانا عفیہ کا ترجمہ لائانی ہوتا نام ہندوستان
میں مانی ہوئی بات ہو۔ بارہ بارہ مستقل کتاب کی صورت میں علیحدہ لوح و ٹائبل بیچ کے ساتھ چھاپا گیا ہے کامل
کتاب میں بارے تیار ہیں جو صاحب کامل کتاب یک مشت خریدنا چاہیں۔ وہ کامل کتاب یکجا خرید
سکتے ہیں کامل کتاب کی قیمت صرف ۱۰ روپیہ مقرر ہے لیکن جو صاحب کامل کی درجہ ست بیچیں ان
کو بچائے قیمت پینتالیس روپیہ کے ہیں وہ یہ کو کامل بخاری دیجاے گی اور جو صاحب یکبارگی اتنی

تبویہ القرآن لضبط مضامین القرآن مصنف مولوی محمد الزمان صاحب جید آبادی

قرآن کریم کا مشغل سعادت کو تین و فلاح داین ہونا تو سب بل اسلام کے نزدیک مسلم امر ہے مگر اس کو سعادت و فلاح کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہو کر انسانی عینیت اور مطالب کو سمجھے۔ ورنہ بغیر فہم معانی میں مثال ہے۔ آن ہی مغز ان اذان چہ خبر کہ رو میں نہ ارت دیا دفتر۔ اسی لیے علامہ اسلام مقدس میں متاخرین تفسیر ان تفسیر مضامین کے لیے اپنے اپنے وقت کے مناسب تفسیر و تراجم لکھتے ہیں۔ مثلاً علامہ سیوطی نے جامع البیان میں جناب مولوی وحید الزمان صاحب جید آبادی الخواص ابواب و فرائض غائب بہار نے ہر مکتبہ کی کسوہت سے قرآن پاک کے مضامین پر عادی ہوئے کے لیے اپنے اجتہاد سے ایک بیاطریق نکالا۔ وہ طریق یہ ہے کہ وہ ابواب صاحب نے قرآن کریم کے مضامین کے سوا باقی مقرر کیے۔ ہر باب کے عنوان کے مطابق یعنی آیات قرآن مجید میں اپنے اپنے نو قریب پر متفرق آئی ہیں سب کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ ان آیات توضیح و تفسیر الہی و دیگر اعتقادات و ایمانیات کے ابواب کو مقدم کیا ہے۔ ہر اخلاق پر احکام پر قصص و غیرہ کے ابواب مناسب ترتیب سے مرتب کیے ہیں۔ اور ہر باب کا اجماع و تفسیر بالمثل و دیگر کلام میں لکھا ہے جو اس ترتیب و تبویہ سے کئی فوائد ہو چکے ہیں۔ اول یہ کہ اہل اسلام جو کہ عقائد اور دیگر ضروریات زمانہ کا اقتضا ہو اپنے تمام سال بچوں کو دیکھ کر اس میں تعلیم دلواتے ہیں۔ اور اپنے طریق کی مذہبی تعلیم کی تکمیل و فراغت نہیں مانی۔ چونکہ اہل زمانہ حدت پسند ہیں اگر حدت کے شوق سے جناب اس تبویہ کے بھی مطالعہ کر کے تو یقین ہے کہ قرآن کریم کے الوار باہر سے ان کے باطن و قلوب ضرور نورانی ہو جائیں گے اور خدا و عقیدہ سے پیوستہ ہونے و دوسرا یہ ہو گا کہ اگر کسی آیت کے متعلق علاوہ ترجمہ کے زیادہ تحقیق منظور ہو تو سہولت کے ساتھ اس تبویہ کے ذریعہ وہ آیت تقابیر سے بحال کئے ہیں۔ کیونکہ ہر آیت کی اپنے پر پارہ۔ سورت۔ و رکوع کا نمبر لکھا گیا ہے۔ تیسرا فائدہ یہ ہو گا کہ وہ عظیم و اوصافین کو اپنے مذہب پر مسمول دہشتہ شکار کرنے کے لیے ہر مخون کی آیات کی بات کی جائے۔ بری بدیہ کی۔ چوتھا فائدہ یہ ہو گا کہ کمال عین اسلام کو چونکہ مضامین قرآن پر اطلاع نہیں ہوتی وہ قرآن کریم پر اعتراض کرتے ہیں کہ ان مضامین کی نسبت بتائی جائے۔ مگر کیا ہے تھی اتنی قرآن شریف میں نہیں کی تھی۔ اور عجیب صاحبوں کو بھی چونکہ بعض اوقات اس مخون کی تمام یا اکثر آیات متصفح نہیں ہو سکتی ہیں وہ جو بتائی تھیں سے کہتے ہیں اس تبویہ سے وہ اس مخون کی آیات کیلک یا کسوہت سے ان کو قائل کر سکیں گے۔ چونکہ یہ کتاب تمام فرق اسلامی و غیرہ کے کارآمد ہے اور باوجود عمر و کمائی چنانہ کاغذ و صحت کے قیمت سہولت خریداران کے لیے بہت کم رکھی گئی ہے۔ یعنی ایک و پیر مارہ آٹھ (۱۱) علاوہ محصول واک۔ انطین کی و احتیث کے لیے مضامین قرآن مجید کے سوا باقی جو مولوی صاحب نے مقرر کیے ہیں ان کی قیمت مضامین ذیل میں نشانہ کر دی گئی ہے:

فہرست ابواب تبویہ القرآن لضبط مضامین القرآن

مقدم کتاب		۲۶	ابواب	اعراف کا بیان	۵۳	ابواب	حک و انبیاء کا بیان	۶۶	ابواب	اصحاب اکھبر کا قصہ
اعتقادات		۲۷	ابواب	بہشت اور اسکی نعمتوں کا بیان	۵۴	ابواب	جہنم اور عذوبہ اور جہنم و شہادت	۶۷	ابواب	اصحاب انبیاء کا قصہ
		۲۸	ابواب	مشک اور کفار کے صفات اور ان کے و ذنبی ہونے کا بیان	۵۵	ابواب	حد و حدود و قصاص اور قتل و حریت	۶۸	ابواب	المتوفات
		۲۹	ابواب	فاسقوں کا بیان	۵۶	ابواب	کابیائیں	۶۹	ابواب	دنیا کی مذمت آخرت کی تہلیل کا بیان
		۳۰	ابواب	شافقوں کا بیان	۵۷	ابواب	وہیت کا بیان	۷۰	ابواب	تعلیم کی مذمت کا بیان
		۳۱	ابواب	و دیگر اور اسکی تخلیقوں کا بیان	۵۸	ابواب	ترک کا بیان	۷۱	ابواب	بنیاد اور خدو خدو کا بیان
		۳۲	ابواب	مساجد اور تہذیب کا بیان	۵۹	ابواب	قصص القرآن	۷۲	ابواب	مغفرت اور توبہ اور متغیر کا بیان
		۳۳	ابواب	فہم القرآن	۶۰	ابواب	ادب اور اہل ذلیل اور بیس کا قصہ	۷۳	ابواب	شفاعت کا بیان
		۳۴	ابواب	طہارت کا بیان	۶۱	ابواب	حضرت موسیٰ اور ہارون اور	۷۴	ابواب	کوی دوسری کا بوجہ نہیں اٹھانے
		۳۵	ابواب	نہا اور زکوٰۃ اور صدقہ کا بیان	۶۲	ابواب	قارون اور طلوت اور عیسیٰ اور	۷۵	ابواب	اعمال کا توں کا بیان
		۳۶	ابواب	روزہ اور عیادت اور شہد کا بیان	۶۳	ابواب	بنی اسرائیل اور اہل کتاب کے حالات	۷۶	ابواب	جزا اور بدے کا بیان
		۳۷	ابواب	عمرہ اور حج اور طواف اور سعی	۶۴	ابواب	حضرت یونس کے حالات	۷۷	ابواب	تعلیم اور مواظہ کا بیان
		۳۸	ابواب	حج و عمرہ اور احرام اور اذکار	۶۵	ابواب	حضرت یعقوب کا قصہ	۷۸	ابواب	انفجار کرنے کا بیان
		۳۹	ابواب	مستحقات کا بیان	۶۶	ابواب	حضرت یونس اور یونس اور	۷۹	ابواب	اولاد کو قتل کرنے کا بیان
		۴۰	ابواب	قرآن میں جو عین مذکور ہیں	۶۷	ابواب	یونس کا ذکر اور افسانے کا ذکر	۸۰	ابواب	کامیابی اور مگر کسی کا بیان
		۴۱	ابواب	عورتوں اور انقصت کے ازواج	۶۸	ابواب	حضرت داؤد اور سلیمان اور ہارون	۸۱	ابواب	گمان کا بیان
		۴۲	ابواب	سپرط اور ہر مے کا بیان	۶۹	ابواب	ماروت اور ہر مے کے حالات	۸۲	ابواب	تول پر کرنے کا بیان
		۴۳	ابواب	شیوں کا بیان	۷۰	ابواب	حضرت یونس اور یونس اور	۸۳	ابواب	تعلیم کا ذکر و پند و نصیحت کا بیان
		۴۴	ابواب	جملہ اور ہر مے اور زمین کے حقوق	۷۱	ابواب	کبیر کے حالات	۸۴	ابواب	برائی کا بدلہ برائی کا بیان
		۴۵	ابواب	کا بیان	۷۲	ابواب	حضرت نوح کے حالات	۸۵	ابواب	انسان کی فطرت و طبیعت کا بیان
		۴۶	ابواب	طاف اور رحمت کا بیان	۷۳	ابواب	حضرت ہود کے حالات اور ہود کا بیان	۸۶	ابواب	پیرائیں کا بیان
		۴۷	ابواب	رشح اور نعت کا بیان	۷۴	ابواب	حضرت صالح کے حالات اور صالح کا بیان	۸۷	ابواب	ایک کا دوسرے سے مقابلہ کا بیان
		۴۸	ابواب	لہان کا بیان	۷۵	ابواب	حضرت لوط کے حالات اور لوط کا بیان	۸۸	ابواب	اور برائی اور مگر کسی کا بیان
		۴۹	ابواب	ظہار اور تہذیب کا بیان	۷۶	ابواب	کا بیان	۸۹	ابواب	انصاف کے کون جہدوں کی
		۵۰	ابواب	فہرست کا بیان	۷۷	ابواب	حضرت عیسیٰ کے حالات	۹۰	ابواب	کامیابی ہے ان کا بیان
		۵۱	ابواب	تہذیب کا بیان	۷۸	ابواب	حضرت یونس کا قصہ	۹۱	ابواب	کما و دل اور شیوں کا بیان
		۵۲	ابواب	تہذیب کا بیان	۷۹	ابواب	حضرت یونس کا قصہ	۹۲	ابواب	الوہب کا بیان
		۵۳	ابواب	تہذیب کا بیان	۸۰	ابواب	حضرت یونس کا قصہ	۹۳	ابواب	موت کا بیان
		۵۴	ابواب	تہذیب کا بیان	۸۱	ابواب	حضرت یونس کا قصہ	۹۴	ابواب	منطق کا بیان
		۵۵	ابواب	تہذیب کا بیان	۸۲	ابواب	حضرت یونس کا قصہ	۹۵	ابواب	۱۰۰

لغات الاحادیث والاخبار

انوار اللغات ہے اور باعتبار نسبت الی المؤلف اس کا لقب وجہ اللغات ہے

شائقین حدیث نے الانام و معانی میں کلام انس و علیہ السلام کو بشارت ہو کر مطبع احمدی لاہور نے بجا شاعت کے
 محل رہے وغیرہ ہر ترجمہ اور ایک اور عجیب و غریب کتاب کے طبع کرنا شروع کر دیا ہے جو حقیقت صحیحہ و غیرہ تمام
 کتابوں کی شرح ہے۔ اور پھر ایسی جامع کتاب ہے کہ اس میں کوئی حدیث نہیں چھوٹی۔ یہاں تک کہ امامیہ مذہب کے
 کل احادیث اس میں مندرج ہیں۔ اور یہ کتاب جس کا تائید نام انوار اللغات ہے بعد ہر حرف بتی اختصار
 حصوں پر منقسم ہے۔ ہر حصہ میں ایک ایک حرف کی لغات لکھی گئی ہیں۔ مثلاً پہلا حصہ کتاب الف
 اس میں وہ تمام لغات آگئی ہیں جن کے مادہ کے اول میں ہمزہ ہے ابتداء میں وہ لغات ہیں جن کے پہلا حرف ہمزہ
 بار موحہ۔ پھر وہ لغات جن کا دوسرا حرف تاء مثلاً فوقیہ ہے علی ہذا القیاس اسی ترتیب کے اس حرف کی تمام لغات
 مندرج ہیں اور ہر لغت کا معنی با وضاحت لکھ کر جن جن احادیث میں وہ لفظ آیا ہے اسکے متعلق فقرہ کو نقل کر کے اسکا
 ترجمہ با محاورہ لکھ دیا گیا ہے اور معنی بھی ایسا عام فہم کیا گیا ہے کہ ہر خاص عام کو حدیث کا مطلب سمجھنے میں کوئی
 باقی نہ رہے۔ جس شخص کے پاس یہ کتاب ہو اسکو کسی ہمتا کی حاجت نہیں وہ حدیث کی جس کتاب کا چاہے مطالعہ
 کرے۔ اور جس لفظ یا فقرہ میں اسکو کسی طرح کا اشکال پیدا ہو وہ اس کتاب سے حل کرے۔ یہ کتاب حقیقت صرف علم لغت
 کتاب نہیں بلکہ ایک شرح عظیم ہے کل کتاب حدیث کی جس کی نظیر مذہب اسلام میں آج تک نہ سنی گئی نہ دیکھی گئی۔ اور
 مقصود بذاتہ اس کتاب میں حل لغات و استنباح حج احادیث کے ایسے حرج و تعذیل و صحت و قبح احادیث کے اس میں کوئی بحث
 کی گئی اس امر کے لیے دوسری کتابیں موجود ہیں۔ اور اسکی اشاعت کا طریق یہ لکھا گیا ہے کہ ہر حصہ مستقل کتاب کی صورت میں شائع
 ابتداءً سے آخر ماہ شمس کے اخیر میں ایک ایک حصہ تیار ہو کر اگلے مہینے کی یکم کو ان سب حضرات کو نام بصدقہ دی پی ہوگی و انکے پاس
 یہ نام نامی حیر خرمیان کتاباں انوار اللغات میں ہر کراہ میں پی بھیجے گی اجازت ہو کہ کسی چنانچہ اب پہلا حصہ حرف الف اخیر ماہ
 میں مکمل ہو کر یکم فروری کو سب صحابہ فرمایش کنندگان کے نام روانہ کیا گیا اور دوسرا حصہ اخیر ماہ فروری میں مکمل ہو کر یکم مارچ کو
 جاوے گا۔ علی ہذا القیاس ہر ماہ انگریزی کی پہلی تاریخ ہفت روزہ ہوتا رہے گا۔ حصہ اول کی قیمت علیحدگی چار روپے (۴) ہفت روزہ ہونے پر
 حصہ چہارم کا ایک قیمت ملنا چھ روپے ہو کر اگر کسی جن صاحبوں کو اس کتاب کی خواہش ہو جلدی فرما رہے ہیں وہاں علیہ السلام
 انوار اللغات کے لئے کافیت :- خاکسار شیخ احمد پسر شیخ محی الدین تاجرت کتب بانک ہنرم مطبع احمدی بازار کشمیری لاہور

تمام فنیائیں میں بی نظیر اور زیادہ فوائد والی حامل شریف تہذیب احمدی

جس کے حواشی میں تفسیر بالا حواشی والا آثار پر اقتصار کیا گیا ہے نہایت ارزان قیمت سے خرید فرمائیں

شماران تمام کلام بانی و مشافقان جلالت ایمانی کو مشردہ ہو کہ مطبع احمدی لاہور نے اپنے فرائض منصبی کی تکمیل کی غرض سے بطبع صاحب کتاب
 کتاب صحیح بخاری مترجم و محقق اردو کے بفضل الہی ترقی کے زیر پر قدم رکھا ہے نہایت خدمت حدیث رسول الثقلین کی تکمیل کے بعد خدمت کلام ان
 بن پر کہ مرتبہ حجت کے حامل شریف طبع کی ہو چکی ہے یہ کہیں نہیں ہوگی جس میں مفصلہ ذیل اوصاف موجود ہیں اول یہ ترجمہ حضرت مولانا
 فتح الدین صاحب کتب دین السطور لکھا گیا جو نہایت سلیس و مطالب خیر ہے۔ نہ محض تحت اللفظی ہو چکی مراد سمجھنے کیلئے کیفیت عربی مذاق کی ضرورت پڑتی ہو
 علی مراد ہی جو اس ترجمہ ترجمہ معلوم نہ ہو بلکہ بین میں ہو کہ مطلب بھی وضاحت سے سمجھا جاتا ہے اور ترجمہ سے ہی قدم باہر نہیں نکلتا۔
 م۔ حواشی میں فوائد موضح القرآن حضرت مولانا شاہ عبدالقادر صاحب جو نہایت چیدہ مضامین ہیں بالاسـتقصا۔ یہ گئے ان
 وہ اور مضامین مفیدہ ضروریہ اہل سنت کی تفاسیر معتبرہ سے مثل تفسیر حافظ ابن حجر و تفسیر حافظ عماد الدین ابن کثیر و تفسیر جامع البیان و
 یہ و منشور و معالما الترتیل و تفسیر غازان و کتب حدیث سے مثل صحیح بخاری و فتح الباری و شرح صحیح بخاری و غیرہ کتب صحیح مستوفیہ کو
 ہم تقطیع ایسی متوسط رکھی گئی ہے کہ سفر و حضر دونوں میں کام آسکے۔ نہ بہت بڑی تقطیع رکھی گئی کہ کلامی حجم کی وجہ سے آدمی کو سفر میں
 نامد شود ہو۔ نہ ایسی چوٹی تقطیع رکھی گئی کہ عمر رسیدہ حضرات بیزدگی کے تلاوت نہ کر سکیں چہارم جو خوش طبعی و صفائی طبع و صحت کا
 میں تمام کیا گیا ہے۔ پنجم۔ اول میں فہرست مضامین قرآن شریف اضافہ کی گئی جو جس کو حضرات و عظیمین مناسطین کو بوقت استدلال اپنے
 کے ذیل نازل کائنات میں کافی مدد دیتی ہے۔ ششم۔ علاوہ فہرست مضامین قرآن مجید کے مضامین حواشی کی فہرست بھی لکھ دی گئی جو جس کو معلوم ہو سکتا
 حواشی میں کون کون سے مسائل کون کون سے صفحہ میں جو الـتفاسیر و کتب معتبرہ حدیث بیان کی گئی ہیں ہفتم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم جان جان
 کے نازل آئی ہے وہ علیحدہ علیحدہ طغرائیں لکھی گئی ہے ہشتم۔ ہر ہر منزل جہاں کو شروع ہوتی ہے وہ صفحہ ذیل نوٹوں کو سجایا گیا ہو تاکہ ہر ایک
 جگہ سے معلوم ہو جائے کہ ہر ایک منزل یہاں ختم ہوئی اور دوسری منزل شروع ہو گئی۔ نہم۔ ہر پارہ صفحہ کے آخر میں ہوتا ہے اور شروع صفحہ کو دوسرا
 شروع ہوتا ہے تاکہ اگر کوئی صاحب ہر پارہ علیحدہ علیحدہ جلد کرنا چاہیں تو ہر نمبر سے اپنے علیحدہ علیحدہ جلد ہو سکیں۔ دہم۔ آخر میں سالہ
 سال القرآن لکھا گیا ہے جس میں قرآن شریف پڑھنے اور یاد کرنے اور سپر عمل کرنے کی خوبیاں اور آداب تلاوت وغیرہ سال لکھ گئے ہیں۔
 روہم۔ رسالہ لغات القرآن آخر میں برآیا گیا ہے جس میں فرہنگ کے طور پر الفاظ مشکاک کے معانی بہ ترتیب الفبائی اردو زبان میں لکھ گئے تاکہ جو
 من لغات القرآن یاد کرے اس کو ترجمہ قرآن شریف سہولت سے سمجھ میں آجائے اور بغیر قرآن کے عربی بولنے اور سمجھنے کی طاقت ہو جاوے
 جو ان تمام خوبیوں کے قیمت حامل شریف بلا جلد کی دو روپے ہفتہ کی گئی اور جلد جلد چھڑکی کی قیمت دو روپے آٹھ آنہ۔ جو صاحب جلد میں جلد
 یہ کہیں اور جو صاحب چاہیں جلد طلب فرمائیں۔ اگر آٹھ آنہ سے زیادہ کی جلد کرانی منظور ہو تو فرمائیں گے پر حسب خواہش جلد بنی کر دی جائے گی۔
 ش۔ جو صاحب آٹھ جلد حامل شریف جلد یکبارگی طلب فرمائیں ان کو ایک حامل شریف بلا قیمت جلد دی جائے گی۔ اور جو
 صاحب آٹھ جلد حامل شریف بلا جلد قیمت طلب فرمائیں ان کو ایک حامل شریف بلا جلد بلا قیمت دیا جائے گی۔ ہر محصول ایک ہر محصول ایک ہر

خاکہ اشتر احمد و کہ شیعہ محمدی الدین محمد تاج کر تہذیب احمدی مطبع احمدی بازار کشمیری لاہور

